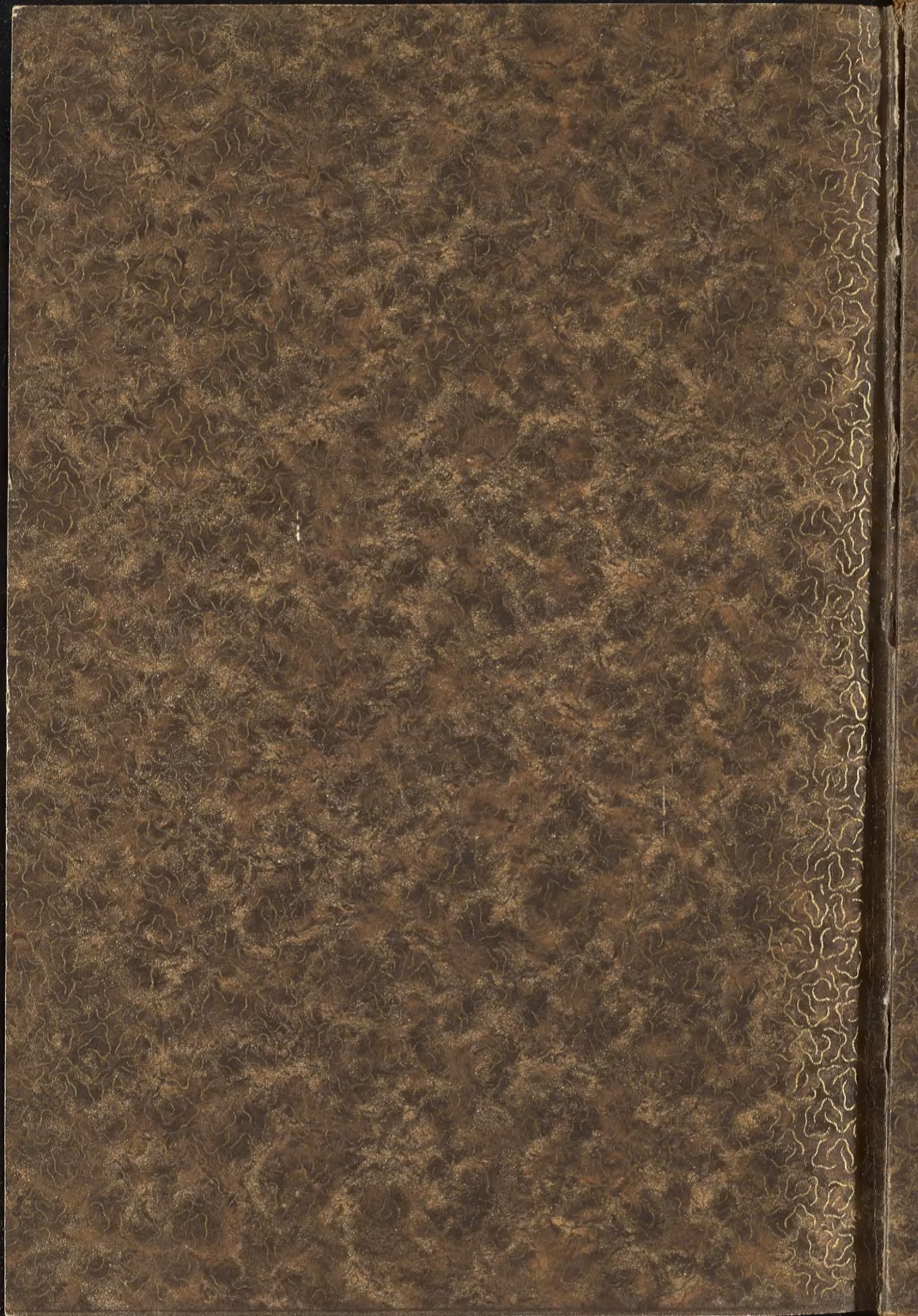
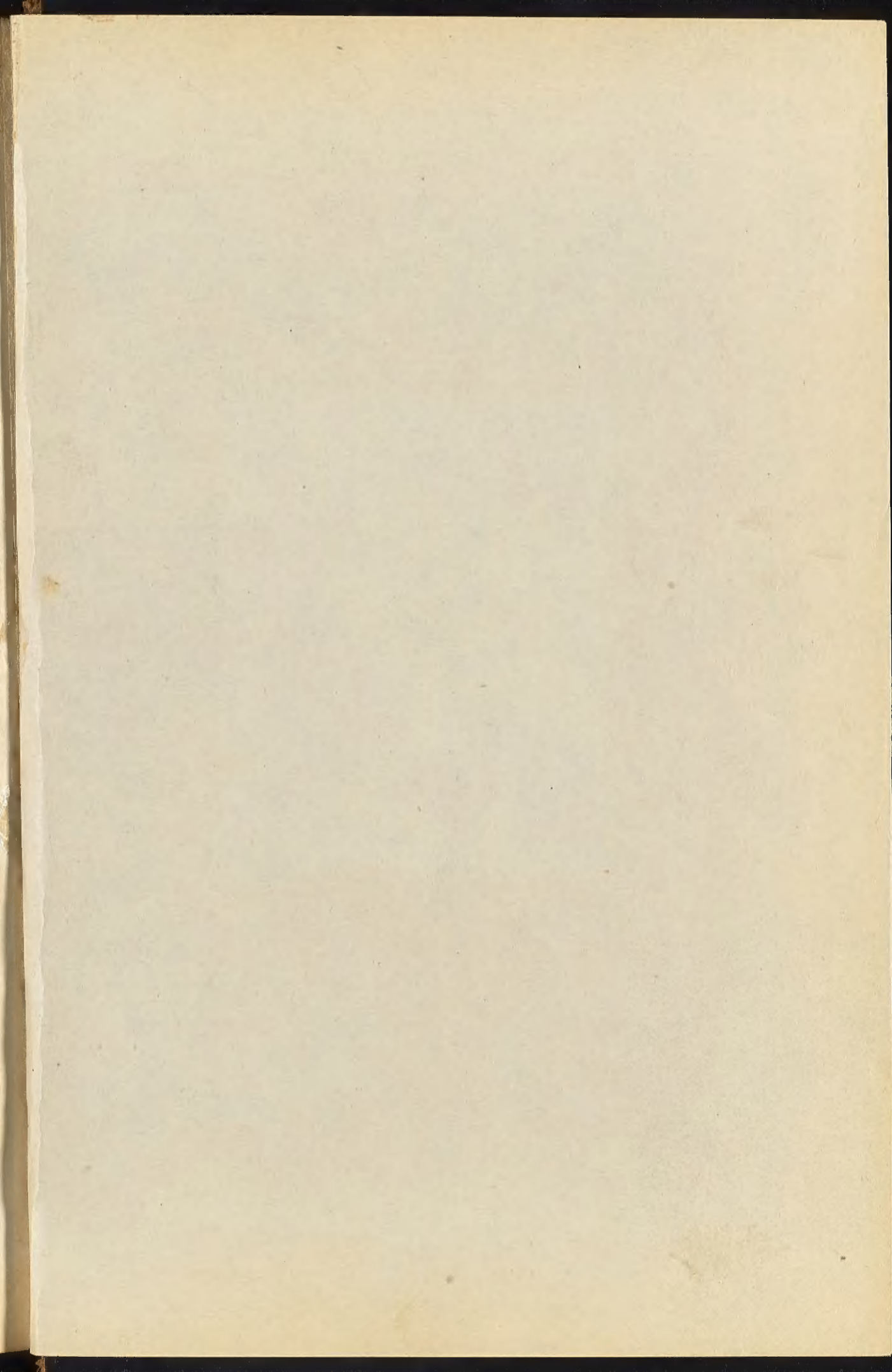


THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY





أحمد محمد شارب

في صحيفته الزهراء

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء العشرون



المطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م

893.7K84
DK5

v. 20

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية
جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

5,20

فهرس الجزء العشرين

سورة « الطارق »

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « والسماء والطارق ... » الآيات . الكلام على النجم الطارق
والاختلاف في اسمه . النهى عن أن يطرق المسافر أهله ليلاً . معنى الطرق
في اللغة ... ١
- تفسير قوله تعالى : « إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ » . الكلام في معنى الحافظ ،
وهل هو الله سبحانه ، أو عقل الإنسان ، أو الملائكة ... ٣
- تفسير قوله تعالى : « فليَنظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ... » الآيات . أمر الإنسان
بالنظر في أول أمره ؛ ليعلم أن من أنشأه قادر على إعادته وجزائه ، فيعمل ليوم
الإعادة والجزاء . الكلام على الماء الدافق ، وكيف يخرج من بين الصلب
والترائب . قول العلماء في الصلب والترائب ... ٤
- تفسير قوله تعالى : « يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ » . الكلام على اختبار السرائر . بيان أن
الله تعالى أتمن خلقه على أربع ... ٨
- تفسير قوله تعالى : « والسماء ذات الرجوع ... » الآيات . معنى « الرجوع » وهل
هو المطر أو النبات . معنى « الصدع » . المراد بالقول الفصل ... ١٠
- تفسير قوله تعالى : « فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْمُهُمْ رُؤْيَا » . بيان أن هذه الآية تُسخت
بآية السيف . معنى « رُؤْيَا » في كلام العرب ... ١٢

سورة « الأعلى »

- تفسير قوله تعالى : « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » . بيان أنه يستحب للقارئ إذا قرأ
هذه الآية أن يقول عقبها : سبحان ربى الأعلى ؛ امتثالاً لأمره تعالى . لما
نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجعلوها في سجودكم » .
ثواب من قال سبحان ربى الأعلى في صلاته أو في غير صلاته ... ١٣

- تفسير قوله تعالى : « الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ... » الآيات . الكلام على تسوية
الخلق . أقوال العلماء في معنى « قَدَّرَ فَهَدَى » . معنى قوله : « غُثَاءٌ أَحْوَى »
١٥ وبيان أن هذا مثل ضربه الله تعالى للكفار لذهاب الدنيا بعد نضارتها ...
تفسير قوله تعالى : « سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَى ... » الآيات . بيان أن هذه الآيات
١٨ بشرى من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ...
تفسير قوله تعالى : « فَذَكَرْ إِن نَفَعْتَ الذِّكْرَى ... » الآيات . القول في أن
التذكير واجب وإن لم ينفع . بيان أن الشقى في علم الله هو الذى يتجنب
الذكرى ويبعد عنها ، وأن أهل الشقاء متفاوتون في شقاؤهم ...
٢٠ تفسير قوله تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ... » الآيات . رأى العلماء في قوله
« تزكى » وهل هو في زكاة الأموال ، أو في زكاة الأعمال ، وفيمن نزلت .
معنى قوله : « وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى » ...
٢١ تفسير قوله تعالى : « بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ... » الآيات . بيان الذين
آثروا الحياة الدنيا على الآخرة ، لأن الدنيا حُضِرَتْ وَعُجِّلَتْ طيباتها ولذاتها ،
وأن الآخرة غُيِّبَتْ ، فأخذوا العاجل وتركوا الآجل ...
٢٣ تفسير قوله تعالى : « إِنْ هَذَا لَفِ الصُّحُفِ الْأُولَى ... » . القول في أن صحف
إبراهيم عليه السلام كانت أمثالا كلها ، وأن صحف موسى عليه السلام كانت
عبراً كلها ...
٢٤

سورة « الغاشية »

- تفسير قوله تعالى : « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ » . الاختلاف في « الغاشية » هل
هى القيامة ، أو النار ، أو النفخة الثانية للبعث ...
٢٥ تفسير قوله تعالى : « وَجْوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ... » الآيات . القول في أن وجوه
المشركين ذليلة في الآخرة ، وأنهم أنصبوا أنفسهم في الدنيا على معصية الله عز
وجل وعلى الكفر ...
٢٦

- تفسير قوله تعالى : « تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً » . اختلف في المراد بالحامية هاهنا على أربعة أوجه ... ٢٨
- تفسير قوله تعالى : « ليس لهم طعام إلا من ضَرِيع » . لما ذكر تعالى شراب أهل النار ذكر طعامهم ، وأنه الضريع ، وقد تباينت أقوال العلماء فيه ... ٢٩
- تفسير قوله تعالى : « وجوه يومئذ ناعمة ... » الآيات . بيان أن المراد وجوه المؤمنين ، نعمت بما عاينت من عاقبة أمرها وعملها الصالح . وأن المؤمنين في جنة مرتفعة عالية القدر ، لا يسمعون فيها كلمة لغو . واختلف في اللغو هنا على ستة أوجه . وأن في الجنة أنواع الأشربة اللذيذة تجرى على وجه الأرض من غير أخذود ... ٣٢
- تفسير قوله تعالى : « أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خُلِقَتْ ... » الآيات . بيان أن الله تعالى لما ذكر أمر أهل الدارين تَعَجَّب الكفار من ذلك فكذبوا وأنكروا ، فذكرهم الله صنعته ، وأنه قادر على كل شيء ، ثم ذكر الإبل أولا لكثرتها عندهم ... ٣٤
- تفسير قوله تعالى : « فذكرْ إنما أنت مذكرٌ ... » الآيات . اختلف هل الآية منسوخة بآية السيف ، أم لا نسخ فيها ... ٣٧

سورة « الفجر »

- تفسير قوله تعالى : « والفجر . وليالٍ عشر » . أقوال العلماء في معنى الفجر هنا والليالي العشر ... ٣٨
- تفسير قوله تعالى : « والشَّفَعُ والوَتْرُ » . اختلف في الشفع والوتر هنا على عدة أقوال . ٣٩
- تفسير قوله تعالى : « والليل إذا يسر . هل في ذلك قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ » . القول في أن الله تعالى لما أقسم بالليالي العشر على الخصوص أقسم بالليل على العموم . اختلف في معنى « يسرى » . بيان العلة في إسقاط الياء من « يسرى » . القول في معنى « لذي حجر » ... ٤٢

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « ألم تر كيف فعل ربك بعاد . إرم ذات العماد » . أوجه القراءة في قوله « بعاد . إرم » . القول في نسب عاد وقومه . اختلف في قوله « ذات العماد » هل هو الطول ، أو كانوا عمادا لقومهم ، أو ذات الابنية المرفوعة على العمدة ٤٤
- تفسير قوله تعالى : « التي لم يُخلق مثلها في البلاد » . اختلف في الضمير في « مثلها » هل راجع إلى القبيلة ، أو راجع إلى المدينة . بيان أنه كان لعاد ابنان ، فملكا وقهرا ، ثم مات أحدهما وخلص الأمر للآخر ، فملك الدنيا وسمع بذكر الجنة فقال : أبني مثلها ، فبنى إرم في بعض صحارى عدن وهى مدينة عظيمة ، قصورها من الذهب والفضة ، ولما تم بناؤها سار إليها بأهل مملكته ، وقبل أن يصل إليها بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا ٤٦
- تفسير قوله تعالى : « وثمود الذين جابوا الصخر بالواد » . بيان أن ثمود هم قوم صالح ، وهم أول من نحت الجبال والصخور والرغام ، وبنوا المدائن كلها من الحجارة ، وكانوا لقوتهم ينحتون الصخور وينقبون الجبال ويعملونها بيوتا لأنفسهم ٤٧
- تفسير قوله تعالى : « وفرعون ذى الأوتاد » . بيان ما كان يفعله فرعون تجبرا وعتوا بالناس ٤٨
- تفسير قوله تعالى : « الذين طغوا في البلاد ... » الآيات . المراد بهم عاد وثمود وفرعون ، وأنهم لما عتوا وتجاوزوا القدر في الظلم والعدوان صب الله تعالى عليهم العذاب . بيان أن كلمة « سوط » تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب . ٤٩
- تفسير قوله تعالى : « إن ربك لبالمرصاد » القول في أن الله عز وجل يرصد عمل كل إنسان ، ويسمع أقوالهم ونجواهم ، ويعلم أعمالهم وأسرارهم فيجازى كلا بعمله . ٥٠
- تفسير قوله تعالى : « فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه ... » الآيات . المراد بالإنسان هنا الكافر ، واختلف فيه . من صفات الكافر الذى لا يؤمن بالبعث أن الكرامة عنده والهوان بكثرة الخط في الدنيا وقلته . أما المؤمن فالكرامة عنده أن

- يكرمه الله تعالى بطاعته وتوفيقه المؤدى إلى حظ الآخرة، وإن وسع عليه في الدنيا
حمده وشكره ... ٥١
- تفسير قوله تعالى : « كلا بل لا تكرمون اليتيم ... » الآيات . بيان أن هذا إخبار
من الله تعالى عما كانوا يصنعونه من منع اليتيم الميراث، وأكل ماله إسرافاً
وبداراً أن يكبروا . أصل اللّم في كلام العرب . ما كان يفعله أهل الشرك
بمال من مات منهم، وأنهم يحبون المال حلالاً كان أم حراماً . معنى «الجم»
في كلام العرب ... ٥٢
- تفسير قوله تعالى : « كلا إذا دُكَّت الأرض دُكًّا دَكًّا » بيان أن هذا ردٌّ لانتكابهم
على الدنيا وجمعهم لها . المعنى المراد من دك الأرض ، ومعنى الدك لغة ... ٥٤
- تفسير قوله تعالى : « وجاء ربك والملك صفاً صفاً ... » الآيات . أقوال العلماء
في معنى « وجاء ربك » هل جاء أمره وقضاؤه، أو جاءهم بالآيات العظيمة .
والله جل ثناؤه لا يوصف بالتحول من مكان إلى مكان . الكلام على قوله
« وحيى يومئذ يجهنم » وكيف يجاء بها . بيان أن الكافر يعتبر عند معاينة جهنم ،
ولا ينفعه الاعتاض والتوبة وقد فرط فيهما في الدنيا . أقوال العلماء في معنى
« فيومئذ لا يعذب عذابه أحد » ... ٥٥
- تفسير قوله تعالى : « يأتينا النفس المطمئنة ... » الآيات . الكلام على النفس
الطمئنة . بيان أن هذا حال من اطمأنت نفسه إلى الله تعالى ، فسلم لأمره
وأتكل عليه . الاختلاف فيمن نزلت فيه هذه الآيات ، هل هو عثمان بن عفان ،
أو خبيب بن عدى ، رضى الله عنهما ... ٥٧

سورة « البلد »

- تفسير قوله تعالى : « لا أقسم بهذا البلد » . الكلام على « لا » في هذه الآية .
والمراد بالبلد هنا مكة من غير اختلاف . بيان أن الله تعالى حرم مكة يوم خلق
السموات والأرض ، فهي حرام إلى أن تقوم الساعة ... ٥٩

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وأنت حل بهذا البلد . ووالد وما ولد » بيان أن هذه أقسام
 من الله تعالى ، والله أن يقسم بما يشاء من مخلوقاته لتعظيمها ... ٦٠
- تفسير قوله تعالى : « لقد خلقنا الإنسان في كبد » بيان المراد بالإنسان هنا .
 معاني « كبد » لغة ... ٦٢
- تفسير قوله تعالى : « أيجسب أن لن يقدر عليه أحد ... » الآيات . الكلام
 في سبب نزول هذه الآيات . بيان نعم الله تعالى التي أنعمها على بني آدم .
 القول في العقبة وركوبها ، ومعنى اقتحامها ... ٦٤
- تفسير قوله تعالى : « فك رقبة » وهل هو خلاصها من الأسر ، أو عتقها من
 الرق ، أو هو خلاص نفسه باجتنب المعاصي وفعل الطاعات . بيان أن العتق
 والصدقة من أفضل الأعمال ... ٦٨
- تفسير قوله تعالى : « أو إطعام في يوم ذى مسغبة ... » الآيات . القول في أن
 إطعام الطعام فضيلة . وأن الصدقة على القرابة أفضل منها على غير القرابة .
 أقوال العلماء في المتربة ... ٦٩
- تفسير قوله تعالى : « ثم كان من الذين آمنوا ... » الآيات . بيان أن شرط قبول
 الطاعة أن تكون مصحوبة بالإيمان ... ٧١

سورة الشمس

- تفسير قوله تعالى : « والشمس وضحاها ... » الآيات . بيان أن هذه أقسام أقسم
 الله تعالى بها لما فيها من عجائب الصفة الدالة عليه . قول أهل اللغة في معاني
 كلمات هذه الآيات ... ٧٢
- تفسير قوله تعالى : « قد أفلح من زكاها ... » الآيات . الكلام على تركية
 النفس وتدسيسها ... ٧٦
- تفسير قوله تعالى : « كذبت ثمود بطغواها ... » الآيات . بيان أن الله تعالى
 أطبق على مود العذاب بذنوبهم الذي هو الكفر والتكذيب وعقر الناقة . قول
 أهل اللغة في الدمدمة ... ٧٨

سورة « الليل »

تفسير قوله تعالى : « والليل إذا يغشى ... » الآيات . توجيهات العلماء في قوله :

« وما خلق الذكر والأنثى » . بيان المراد بالذكر والأنثى هنا ٨٠

تفسير قوله تعالى : « فأما من أعطى واتقى ... » الآيات . القول في سبب نزول

هذه الآيات . فضل المنفق في سبيل الله . الكلام فيمن أعطى وصدق

بالحسنى ، وما هي الحسنى . بيان أن كل إنسان ميسر لعمله الذي خلق له .

القول فيمن ضنّ بما عنده ولم يبذل خيرا ، وتيسيره للعسرى . بيان أن الجود

من مكارم الأخلاق ، والبخل من أردلها ٨٢

تفسير قوله تعالى : « فأنذرتكم نارا تلظى ... » الآيات . الكلام على الأشقي الذي

كذب وتولى ٨٦

تفسير قوله تعالى : « وسيجنها الأتقى ... » الآيات . الاختلاف في سبب نزول

هذه السورة ، هل نزلت في أبي بكر رضى الله عنه لما اشترى بلالا وأعتقه .

أو نزلت في أبي الدرداح في النخلة التي اشتراها ببستان له ٨٨

سورة « الضحى »

تفسير قوله تعالى : « والضحى . والليل إذا سبحى ... » الآيات . أقوال العلماء

في سبب نزول هذه الآيات ٩١

تفسير قوله تعالى : « ألم يجدك يتيما فآوى ... » الآيات . القول في تعداد نعم الله

تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم . بيان معنى قوله « ووجدك ضالا » والمراد

من الضلال هنا ٩٦

تفسير قوله تعالى : « فأما اليتيم فلا تقهر ... » الآيات . الحث على اللطف

باليتيم ، وعلى برّه والإحسان إليه . النهى عن إغلاظ القول للسائل وزجره .

القول في أن التحدث بنعم الله تعالى والاعتراف بها شكر . القول فيما إذا بلغ

القارئ إلى آخر « والضحى » كبر بعد كل سورة تكبيرة إلى أن ينحتم القرآن . ١٠٠

سورة « ألم نشرح »

- تفسير قوله تعالى : « ألم نشرح لك صدرك » الكلام على انشراح الصدر .
 ماورد في شق صدر الرسول عليه السلام ١٠٤
- تفسير قوله تعالى : « ووضعنا عنك وزرك ... » معنى الوزر الذى وضعه الله تعالى
 عن رسوله الكريم . بيان رفع ذكره صلى الله عليه وسلم ١٠٥
- تفسير قوله تعالى : « فإن مع العسر يسرا ... » بيان أن العسر إذا ذكروا اسما
 معترفا ثم كرروه فهو هو ، وإذا نكروه ثم كرروه فهو غيره ١٠٧
- تفسير قوله تعالى : « فإذا فرغت فانصب ... » بيان المعنى المراد من هذه الآيات . ١٠٨

سورة « والتين »

- تفسير قوله تعالى : « والتين والزيتون » بيان الاختلاف فى معنى التين والزيتون .
 الكلام على فضائل التين والزيتون ، وما فيهما من منافع . أقوال العلماء
 فى وجوه الزكاة فيهما ١١٠
- تفسير قوله تعالى : « وطور سينين . وهذا البلد الأمين » الكلام على ■ طور
 سينين . بيان أن المراد بالبلد الأمين مكة ١١٢
- تفسير قوله تعالى : « لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم ... » المعنى المراد
 بالإنسان هنا . بيان أن الله تعالى ليس له خلق أحسن من الإنسان ، وبيان
 صفاته التى خلقه الله عليها . تأويل قول الرسول عليه السلام " إن الله خلق آدم
 على صورته " . قول الفلاسفة إن الانسان هو العالم الأصغر . الكلام على رد
 الإنسان إلى أسفل سافلين ١١٣
- تفسير قوله تعالى : « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » ١١٥
- تفسير قوله تعالى : « فما يكذبك بعد بالدين ... » الاختلاف فى المخاطب هل هو
 الكافر ، أو يبيخا له . أو هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم . بيان أن ألف
 الاستفهام إذا دخلت على النفى وفى الكلام معنى التوقيف صار إيجابا ١١٦

سورة « العلق »

- تفسير قوله تعالى : « اقرأ باسم ربك الذى خلق » . بيان أن هذه السورة أول ما نزل من القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو قائم على حراء . القول فى أن أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة ... ١١٧
- تفسير قوله تعالى : « الذى علم بالقلم » . فضل تعلم الكتابة ، وبيان أن القلم نعمة من الله تعالى عظيمة . الاختلاف فىمن علم بالقلم . أقوال العلماء فى أن أصل الألفلام ثلاثة . القول فى أن العرب كانت أقل الخلق معرفة بالكتاب . وجه النهى فى تعليم النساء الكتابة ... ١٢٠
- تفسير قوله تعالى : « علم الإنسان ما لم يعلم » أختلف فى الإنسان هنا هل هو آدم عليه السلام ، أو نبيينا صلى الله عليه وسلم ... ١٢٢
- تفسير قوله تعالى : « كلا إن الإنسان ليطغى ... » الآيات . الكلام على من نزلت فيه هذه الآيات ... ١٢٢
- تفسير قوله تعالى : « أرايت الذى ينهى عبدا إذا صلى ... » الآيات . بيان أن هذا نزل تويخا لأبى جهل ، لنهييه النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة ، وتكذيبه بكتاب الله ، وإعراضه عن الإيمان ... ١٢٤
- تفسير قوله تعالى : « كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية ... » بيان أن هذا وإن كان فى أبى جهل فهو عظة للناس ، وتهديد لمن يمتنع أو يمنع غيره عن الطاعة . أقوال أهل اللغة فى معنى هذه الآيات ... ١٢٥
- تفسير قوله تعالى : « فليدع نادية . سندع الزبانية » . الكلام على الزبانية ، ومعنى النادى ... ١٢٦
- تفسير قوله تعالى : « كلا لا تطعه واسجد واقترب » . القول فيما يقترب العبد من ربه تعالى ... ١٢٨

سورة « القدر »

تفسير قوله تعالى : « إنا أنزلناه فى ليلة القدر » الآيات الكلام على كيفية نزول

صحة

القرآن . أقوال العلماء فيما يقدر ليلة القدر . ما في ليلة القدر من الفضائل .
اختلاف العلماء في تعيينها . العلامات الدالة عليها ١٢٩

سورة « لم يكن »

بيان ما جاء من الأحاديث في فضلها . القول في قراءة العالم على المتعلم ١٣٨
تفسير قوله تعالى : « لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب ... » الآيات . الكلام
على أن أهل الكتاب هم اليهود الذين كانوا يثرب ، وهم قريظة والنضير
وبنو قينقاع ، وأن المشركين هم الذين كانوا بمكة والمدينة وما حولها ، وهم
مشركو قريش . القول في معنى « منفكين » وفي البيئة التي أتتهم ١٤٠
تفسير قوله تعالى : « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين ... » . في الآية دليل على
وجوب النية في العبادات . معنى « حنفاء » ١٤٤

سورة « الزلزلة »

الكلام على فضائل هذه السورة ١٤٦
تفسير قوله تعالى : « إذا زلزلت الأرض زلزالها ... » الآيات . الكلام على زلزلة
الأرض وإخراج أنفقالها . أقوال العلماء في حديث الأرض بأخبارها ١٤٧
تفسير قوله تعالى : « فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ... » بيان أن هذا مثل ضربه
الله تعالى بأنه لا يغفل من عمل ابن آدم صغيرة ولا كبيرة . كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسمى هذه الآية : الآية الجامعة الفاذة ١٥٠

سورة « والعاديات »

تفسير قوله تعالى : « والعاديات ضبعا ... » اختلاف في « العاديات » ، هل هي
الخليل تعدو في سبيل الله ، أو هي الإبل في الحج ، ودليل كل . الكلام على معنى
الضبح . واختلف أيضا في « الموريات » ، هل هي الخليل أو الإبل . قول أهل
اللغة في معنى النقع ١٥٣
تفسير قوله تعالى : « إن الإنسان لربه لكنود » . بيان أن الكافر طبع على
كفران النعمة . معنى الكنود في اللغة ١٦٠

سورة « القارعة »

- تفسير قوله تعالى : « القارعة . ما القارعة ... » الكلام على القارعة ، وأنها تقرع
 الخلائق بأهوالها وأفزاعها ... ١٦٤ ...
 تفسير قوله تعالى : « فأما من ثقلت موازينه ... » القول في الميزان الذي يوزن به
 أعمال بني آدم . لم سميت جهنم هاوية ... ١٦٦ ...

سورة « التكاثر »

- تفسير قوله تعالى : « ألهاكم التكاثر ... » أقوال العلماء في سبب نزولها . الكلام
 على زيارة القبور وأن زيارتها من أعظم الدواء للقلب القاسى . القول في أنه ينبغي
 لمن قسا قلبه وأراد علاجه أن يكثر من ذكر الموت . ويواظب على مشاهدة
 المحتضرين ، وزيارة قبور أموات المسلمين . القول في الآداب التي يتأدب بها
 من عزم على زيارة القبور . بيان أن هذه السورة تضمنت القول في عذاب
 القبر ، وأن الإيمان به واجب ... ١٦٨ ...
 تفسير قوله تعالى : « ثم لتسألن يومئذ عن النعيم » . الكلام على قصة مالك
 ابن النسيان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ، رضوان الله عليهم .
 بيان اختلاف أهل التأويل في النعيم المسئول عنه على عشرة أقوال ... ١٧٤ ...

سورة « والعصر »

- تفسير قوله تعالى : « والعصر . إن الإنسان لفي خسر ... » أقوال العلماء في العصر
 المقسم به . أقوالهم فيمن حلف ألا يكلم رجلا عصرًا ... ١٧٨ ...

سورة « الهمزة »

- تفسير قوله تعالى : « ويل لكل همزة لمزة ... » القول في الهمزة اللزة . بيان أصل
 الهمز واللمز . الاختلاف فيمن نزلت فيه هذه السورة . الكلام على الحطمة ... ١٨١ ...

سورة « الفيل »

- تفسير قوله تعالى : « ألم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل » . بيان أن هذا الخطاب
 للنبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام . الكلام على قصة أصحاب الفيل .

صفحة

- اختلاف العلماء في تاريخ مولده صلى الله عليه وسلم بالنسبة لعام الفيل . بيان
 أن قصة الفيل كانت من إرهاباته صلى الله عليه وسلم ... ١٨٧
 تفسير قوله تعالى : « وأرسل عليهم طيرا أبابيل ... » أقوال العلماء في صفة الطير
 التي أرسلها الله تعالى على أصحاب الفيل . كلام أهل اللغة في معنى « أبابيل
 وسجيل » . كيفية هلاكهم بالحجارة ... ١٩٦

سورة « قريش »

- تفسير قوله تعالى : « لإيلاف قريش ... » اختلاف العلماء في اتصال هذه السورة
 بالتى قبلها في المعنى . الكلام على إيلافهم . نسب قريش . اختلف في تسميتهم
 قريشا على أربعة أقوال . الكلام على رحلة الشتاء والصيف . توجيه قول مالك :
 الشتاء نصف السنة ، والصيف نصفها ... ٣٠٠

سورة « الماعون »

- تفسير قوله تعالى : « أرايت الذى يكذب بالدين ... » اختلاف الأقوال فيمن
 نزلت فيه هذه السورة . كانوا في الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان . الكلام
 على السهو في الصلاة . بيان حقيقة الرياء . القول في إظهار العمل إن كان
 فريضة ، وإخفائه إن كان تطوعا ، بيان المراد من منع الماعون ، وأن فيه
 إثني عشر قولاً ... ٢١٠

سورة « الكوثر »

- تفسير قوله تعالى : « إنا أعطيناك الكوثر » قول أهل اللغة في معنى الكوثر .
 اختلاف أهل التأويل في الكوثر الذى أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم ... ٢١٦
 تفسير قوله تعالى : « فصل لربك وانحر ... » أقوال العلماء في معنى الصلاة
 والنحر . القول فيمن نحر قبل الصلاة . اختلاف العلماء فيمن وضع يمينه على
 شماله في الصلاة . واختلافهم في الموضع الذى عليه توضع اليد . اختلافهم أيضا
 في رفع اليدين في التكبير عند الافتتاح والركوع والرفع من الركوع والسجود ... ٢١٨

صفحة

تفسير قوله تعالى : « إن شئت لك هو الأبر » الكلام على سبب نزول هذه الآية .
أقوال أهل اللغة في معنى الأبر ٢٢٢

سورة « الكافرون »

بيان ما جاء في فضلها، وأنها تعدل ثلث القرآن ٢٢٤
تفسير قوله تعالى : « قل يا أيها الكافرون ... » القول في سبب نزول هذه السورة .
بيان أن القرآن نزل على أساليب العرب، ومن مذاهبهم التكرار لإرادة التأكيد
والإفهام، كما أن مذاهبهم الاختصار لإرادة التخفيف والإيجاز . الاختلاف
في نسخ هذه السورة ٢٢٥

سورة « النصر »

تفسير قوله تعالى : « إذا جاء نصر الله والفتح ... » بيان المراد بهذا النصر، ومعناه
لغة . قول بعض العلماء إن المراد بالناس في هذه السورة هم أهل اليمن . بيان أن
الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بحضور أجله بنزول هذه السورة .
القول في استغفاره صلى الله عليه وسلم، وهل كان تعبدًا، أو تنبيهًا لأئمة خشية
أن يتركوا الاستغفار ٢٢٩

سورة « تبت »

تفسير قوله تعالى : « تبت يدا أبي لهب وتب ... » القول في سبب نزول هذه
السورة . بيان ما كان يفعله أبو لهب وأمراته بالرسول صلوات الله عليه ...
أقوال العلماء في تكتية أبي لهب . بيان أن ولد الرجل من كسبه . القول في أن
أمرأة أبي لهب كانت تمشي بالنميمة بين الناس . التحذير من النميمة ، وأنه
لا يدخل الجنة نمام . أفعال امرأة أبي لهب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .
كلام أهل اللغة في معنى المسد ٢٣٤

سورة « الإخلاص »

تفسير قوله تعالى : « قل هو الله أحد ... » الكلام على معنى « أحد » ومعنى
« الصمد » . بيان أن هذه السورة نزلت جوابًا لأهل الشرك لما قالوا لرسول

صفحة

الله صلى الله عليه وسلم : صف لنا ربك . القول في الأحاديث الواردة في هذه
السورة ٢٤٤

سورة « الفلق »

تفسير قوله تعالى : « قل أعوذ برب الفلق ... » الكلام في فضلها . قول أهل
اللغة في « الفلق والغاسق » . اختلاف العلماء في النفث عند الرقية . الكلام
في معنى الحسد ، وأنه مذموم . القول في أن الحاسد بارز ربه من خمسة
أوجه ٢٥٢

سورة « الناس »

تفسير قوله تعالى : « قل أعوذ برب الناس... » بيان ما جاء في الوسواس الخناس . ٦٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الطارق

مَكِّيَّةٌ، وهى سبع عشرة آية

قوله تعالى : وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴿٢﴾
النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ) قَسَمَانِ : « السَّمَاءُ » قَسَمٌ ، و « الطَّارِقُ » قَسَمٌ .
والطارق : النجم . وقد بينه الله تعالى بقوله : (وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ . النَّجْمُ الثَّاقِبُ)
واختلف فيه ؛ ف قيل : هو زُحَل ، الكوكب الذى فى السماء السابعة ؛ ذكره محمد بن الحسن
فى تفسيره ، وذكر له أخبارا ، الله أعلم بصحتها . وقال ابن زيد : إنه الثُّرَيَّا . وعنه أيضا أنه
زُحَل ؛ وقاله الفراء . ابن عباس : هو الجَدُّى . وعنه أيضا وعن على بن أبى طالب —
رضى الله عنهما — والفراء : « النَّجْمُ الثَّاقِبُ » نَجْمٌ فى السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم ؛
فإذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ، ثم يرجع إلى مكانه من السماء السابعة ،
وهو زُحَل ؛ فهو طارق حين ينزل وطارق حين يصعد . وحكى الفراء : ثَقَبَ الطائرُ إذا
ارتفع وعلا . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا
مع أبى طالب ، فأنحط نجم فأمثلأت الأرض نورا ، ففرع أبو طالب وقال : أى شئ هذا !
فقال : " هذا نجم رُمى به وهو آية من آيات الله " فعيجب أبو طالب ونزل . والسماء والطارق .
وروى عن ابن عباس أيضا : وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿١﴾ [قال : السماء ^(١) وما يطرق فيها . وعن

(١) زيادة عن الطبرى .

ابن عباس وعطاء : « الثاقب ■ الذي تُرمى به الشياطين . قتادة : هو عام في سائر النجوم ؛ لأن طلوعها بليّيل ؛ وكلّ من أذك ليلاً فهو طارق . قال :

وَمِنْكَ حُبْلَى قَدْ طَرَقَتْ وَمُرِضَعًا * فَالْهَيْثُهَا عَنْ ذِي تَمَامٍ مُغِيلٌ^(١)

وقال :

ألم ترياى كلما جئت طارقا * وجدت بها طيباً وإن لم تطيب

فالطارق : النجم ؛ اسم جنس ، سُمي بذلك لأنه يطرق ليلاً ؛ ومنه الحديث : " نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرق المسافر أهله ليلاً كي تستحذ المغيبة وتمشط الشعثة " .^(٢) والعرب تسمى كل قاصد في الليل طارقا . يقال : طرق فلان إذا جاء بليل . وقد طرق يطرق طروقاً فهو طارق . ولا بن الرومي :

ياراقصد الليل مسروراً بأوله ■ إن الحوادث قد يطرقن أسحارا

لا تفرحن بليل طاب أوله ■ فسرّب آخر ليسل أجمع النارا

وفي الصبح : والطارق النجم الذي يقال له كوكب الصبح . ومنه قول هند :

نحن بنات طارق * نمشي على التمارق

أى إن أبنانا في الشرف كالنجم المضىء . الماوردي : وأصل الطرق الدق ؛ ومنه سميت المطرقة . فسمى قاصد الليل طارقاً لاحتياجه في الوصول إلى الدق . وقال قوم : إنه قد يكون نهاراً . والعرب تقول : أتيتك اليوم طرقتين ؛ أى مرتين . ومنه قوله صلى الله عليه

(١) البيت لأمرئ القيس . والتمام : التعاويذ التي تعلق في عنق الصبي . وذو التمام : هو الصبي . والمغيل : الذي توفى أمه وهي ترضعه . وروى : « محول » بدل « مغيل » وهو الذي أتى عليه الحول .

(٢) الاستحذاء : حلق العانة بالحديد . والمغيبة : التي غاب عنها زوجها . والشعثة : التي تلبد شعرها .

(٣) لم نعثر على هذين البيتين في ديوان ابن الرومي . وقد أورد الجاحظ البيت الأول في كتابه (الحيوان ج ٢ ص ٨٠ ■ طبع مطبعة الحلبي) غير منسوب . ولم يعرف أن الجاحظ يستشهد بشعر ابن الرومي . وقد توفى الجاحظ وكانت من آبن الرومي ٣٤ على أن هذا الشعر ليس من روح آبن الرومي . وقد أورد أيضاً الغزالي في (الأحياء ج ٣ ص ١٨٠ طبع الحلبي) البيت الأول ضمن ستة أبيات من وزنه وقافيته .

وسلم : « أعوذ بك من شرّ طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن » . وقال جرير في الطروق :

طَرَفَتِكَ صَائِدَةُ الْقُلُوبِ وَلَيْسَ ذَا * حَبْنِ الزِّيَارَةِ فَارْجِعِي بِسَلَامٍ
ثم بين فقال : (وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ . النَّجْمُ الثَّاقِبُ) والثاقب : المضيء . ومنه « شهابٌ ثاقب » . يقال : ثَقِبَ يَثْقُبُ ثَقُوبًا وَثَقَابَةً إِذَا أَضَاءَ . وثقوبه ضوءه . والعرب تقول : أَثَقِبَ نَارَكَ ؛ أَي أَضْهَأَ . قال :

أَذَاعَ بِهِ فِي النَّاسِ حَتَّى كَانَهُ * بَعْلِيَاءَ نَارٌ أَوْقَدَتْ بِثَقُوبِ
الثَّقُوبُ مَا تُسْعَلُ بِهِ النَّارُ مِنْ دِقَاقِ الْعِيدَانِ . وقال مجاهد : الثاقب المتوهج . القشيري :
والمُعْظَمُ عَلَى أَنَّ الطَّارِقَ وَالثَّاقِبَ اسْمُ جِنْسٍ أُرِيدَ بِهِ الْعُمُومُ ؛ كَمَا ذَكَرْنَا عَنْ مُجَاهِدٍ . (وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ) تَفْخِيمًا لِشَأْنِ هَذَا الْمُقْسَمِ بِهِ . وقال سُفْيَانُ : كُلُّ مَا فِي الْقُرْآنِ « وَمَا أَدْرَاكَ » فَقَدْ أَخْبَرَهُ بِهِ . وكلُّ شَيْءٍ قَالَ فِيهِ « وَمَا يَدْرِيكَ » لَمْ يَخْبِرْهُ بِهِ .

قوله تعالى : **إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ** ﴿١٠﴾

قال قتادة : حَفَظَهُ يُحَفِظُونَ عَلَيْكَ رِزْقَكَ وَعَمَلَكَ وَأَجَلَكَ . وعنه أيضا قال : قرينه يحفظ عليه عمله من خير أو شر . وهذا هو جواب القسم . وقيل : الجواب « إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ » في قول الترمذي محمد بن علي . و « إِنَّ » مخففة من الثقيلة ، و « مَا » مؤكدة ؛ أَي إِنْ كُلُّ نَفْسٍ أَعْلَمُهَا حَافِظٌ . وقيل : المعنى إِنْ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ يحفظها من الآفات حتى يُسَلِّمَهَا إِلَى الْقَدَرِ . قال الفراء : الحافظ من الله يحفظها حتى يسلمها إلى المقادير . وقاله الكلبي . وقال أبو أمامة : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَكُلُّ بِالْمُؤْمِنِ مَائَةٌ وَسِتُّونَ مَلَكًا يَدُبُّونَ عَنْهُ مَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ . مِنْ ذَلِكَ الْبَصَرُ ، سَبْعَةُ أَمْلاكٍ يَدُبُّونَ عَنْهُ كَمَا يَدْبُ عَنْ قَصْعَةِ الْعَسَلِ الدُّبَابُ . وَلَوْ وَكِلَ الْعَبْدُ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةٌ عَيْنٍ لَا خُتِطَفَتْهُ الشَّيَاطِينُ » . وقراءة ابن عاصم وعاصم وحزمة « لَمَّا » بتشديد الميم ؛ أَي مَا كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ، وَهِيَ لَفْظَةٌ

هذيل . يقول قائلهم : نشدتك لما قت . الباقون بالتخفيف على أنها زائدة مؤكدة كما ذكرنا . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ » . على ما تقدم . وقيل : الحافظ هو الله سبحانه ؛ فلولا حفظه لها لم تبق . وقيل : الحافظ عليه عقله ؛ يرشده إلى مصالحه ويكفّه عن مضاره .

قلت : العقل وغيره وسائط ، والحافظ في الحقيقة هو الله جل وعز ؛ قال الله عز وجل : « فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا » ، وقال : « قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ » . وما كان مثله .

قوله تعالى : فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٦٠﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦١﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٦٢﴾ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : ((فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ)) أى ابن آدم ((مِمَّ خُلِقَ)) وجه الاتصال بما قبله توصية الإنسان بالنظر في أول أمره وسنته الأولى ، حتى يعلم أن من أنشأه قادر على إعادته وجزائه ؛ فيعمل ليوم الإعادة والجزاء ، ولا يئمل على حافظه إلا ما يسره في عاقبة أمره . و « مِمَّ خُلِقَ » استفهام ؛ أى من أى شيء خلق . ثم قال : ((خُلِقَ)) وهو جواب الاستفهام ((مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ)) أى من المني . والدَّفَقُ : صَبُّ الْمَاءِ ؛ دَفَقْتُ الْمَاءَ دَفْقَةً دَفْقَةً صَبَبْتُهُ ، فهو ماء دافق ؛ أى مسدوق ؛ كما قالوا : سِرُّ كَاتِمٍ ؛ أى مكتوم ؛ لأنه من قولك : دَفَقَ الْمَاءُ عَلَى مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ . ولا يقال : دَفَقَ الْمَاءُ . ويقال : دَفَقَ اللَّهُ رُوحَهُ ؛ إِذَا دُعِيَ عَلَيْهِ بِالْمَوْتِ . قال الفراء والأخفش : « ماء دافق » أى مصبوب في الترجم . الزجاج : من ماء ذى اندفاق . يقال : دارع وفارس ونابل ؛ أى ذو قوس ودرع ونبل . وهذا مذهب سيوييه . فالدافق هو المندفق بشدة قوته . وأراد مائين : ماء الرجل وماء المرأة ؛ لأن الإنسان مخلوق منهما ، لكن جعلهما ماء واحدا لا متراجهما . وعن عكرمة عن ابن عباس : « دافق » لزج . ((يَخْرُجُ))

أى هذا الماء (مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ) أى الظهر . وفيه لغات أربع : صُلْب ، وَصْلَب ^(١) — وَقُرئَ بهما — وَصَلَب (بفتح اللام) ، وَصَالَب (على وزن قَالَب) ؛ ومنه قول العباس :
* تَنْقُلُ مِنْ صَالَبٍ إِلَى رَحِمٍ *

(والتَّرائِبُ) أى الصدر، الواحدة تَرِيبة ؛ وهى موضع القِلادة من الصدر . قال :

مُهَفَّهَةٌ بِيضَاءٍ غَيْرِ مُقَاضِيَةٍ * تَرَائِبُهَا مَصْقُولَةٌ كَالسَّجْنَجِلِ ^(٢)

والصلب من الرجل . والترائب من المرأة . قال ابن عباس : الترائب موضع القِلادة . وعنه : ما بين ثدييها ؛ وقاله عكرمة . وروى عنه يعنى ترائب المرأة اليدين والرجلين والعينين ؛ وبه قال الضحاك . وقال سعيد بن جبير : هو الجيد . مجاهد : هو ما بين المنكبين والصدر . وعنه : الصدر . وعنه : التراقي . وعن ابن جبير عن ابن عباس : الترائب أربع أضلاع من هذا الجانب . وحكى الزجاج : أن الترائب أربع أضلاع من يَمَنَةِ الصدر ، وأربع أضلاع من يَسَرَةِ الصدر . وقال معمر بن أبى حبيبة المدنى : الترائب عصارة القلب ؛ ومنها يكون الولد . والمشهور من كلام العرب أنها عظام الصدر والنحر . ^(٣) قال دُرَيْدُ بْنُ الصَّعَّةِ :

فَإِنْ تُدِيرُوا نَأْخِذْكُمْ فِي ظُهُورِكُمْ * وَإِنْ تُقْبِلُوا نَأْخِذْكُمْ فِي التَّرائِبِ

وقال آخر :

وَبَدَتْ كَأَنَّ تَرَائِبًا مِنْ نَحْرِهَا ■ جَمْرُ الْغَضَى فِي سَاعِدٍ تَتَوَقَّدُ

وقال آخر :

وَالزَّعْفَرَانُ عَلَى تَرَائِبِهَا * شَرِيقٌ بِهِ اللَّبَاتُ وَالنَّحْرُ ^(٤)

(١) هو ابن عبد المطلب ، يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ، وتمام البيت :

* إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقٌ *

(٢) البيت من معلقة امرئ القيس . والمهففة : الخفيفة اللحم التى ليست برهلة ولا خضمة البطن . والمقاضاة :

المسترخية البطن . والسجنجل : المرأة . وقيل : سبيكة الفضة ، أو الزعفران ، أو ماء الذهب .

(٣) فى بعض نسخ الأصل : « أنها عظام النهد والصدر » .

(٤) البيت للخبيل . وشرق الجسد بالطيب امتلاءً فضاق . واللبات (جمع لبة) : موضع القِلادة .

وعن عكرمة : الترائب الصدر ؛ ثم أنشد :

* نظامٌ ذرٌّ على ترائبها *

وقال ذو الرمة :

* ضَرَجْنَ البرودَ عن ترائبِ^(١) حرة *

أى شققن . ويروى « ضَرَحْنَ » بالحاء ؛ أى ألقين . وفى الصحاح : والتريبة واحدة الترائب ، وهى عظام الصدر ؛ ما بين الترقوة والشدوة .
قال الشاعر :

* أشرف تديهاها على التريب^(٢) *

وقال المُنثقب العبدى :

وَمِنْ ذَهَبٍ يَسْنُ عَلَى تَرِييبِ^(٣) * كَلَوْنَ العاجِ لَيْسَ بِذِي غُضُونِ^(٤)

[عن غير الجوهري : الشدوة للرجل بمنزلة الشدى للمرأة . وقال الأصمعى : مغرز الشدى . وقال ابن السكيت : هى اللحم الذى حول الشدى ؛ إذا ضممت أولها همزت ، وإذا فتحت لم تهمز] .
وفى التفسير : يُخْلَقُ من ماء الرجل الذى يخرج من صلبه العظم والعصب . ومن ماء المرأة الذى يخرج من ترائبها اللحم والدم ؛ وقوله الأعمش . وقد تقدم مرفوعا فى أول سورة (آل عمران) .
والحمد لله — وفى (المجرات) « إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى »^(٥) وقد تقدم . وقيل : إن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يجتمع فى الأنثيين . وهذا لا يعارض قوله : « من بين الصلب » ؛ لأنه
(١) تمام البيت :

* وعن أعين قَتَلْتَنَا كُلَّ مَقْتَل *

(٢) القائل هو الأغلب العجلى . وتمام البيت :

* لم يعدوا التفلِك فى التَّوْبِ^(٦) *

وتفلك ثدى الجارية . استندار . والتوب : الهود وهو ارتفاعه .

(٣) كذا فى بعض النسخ والطبرى . وفى بعضها : « يسر » بالراء . وفى روح المعانى : « يبين » . وفى اللسان وشعراء النصرانية : « يلوح » . (٤) فى اللسان مادة (ترب) : « ... ليس له غضون » . والبيت من قصيدة مكسورة القافية مطلعها :

أفاطم قبل بينك متعبنى ومنعك ما سألتك أن تبينى

(٥) ما بين المزيمنين ساقط من بعض نسخ الأصل . (٦) راجع ج ٤ ص ٧ . (٧) راجع ج ١ ص ٣٤٣

إن نزل من الدماغ وإنما يمر بين الصلب والترائب . وقال قتادة : المعنى ويخرج من صلب الرجل وترائب المرأة . وحكى الفراء : أن مثل هذا يأتي عن العرب ؛ وعليه فيكون معنى من بين الصلب من الصلب . وقال الحسن : المعنى يخرج من صلب الرجل وترائب الرجل ، ومن صلب المرأة وترائب المرأة . ثم إننا نعلم أن النطفة من جميع أجزاء البدن ؛ ولذلك يُشبه الرجل والديه كثيرا . وهذه الحكمة في غسل جميع الجسد من خروج المنى . وأيضا المكث من الجماع يحد وجعا في ظهره وصلبه ؛ وليس ذلك إلا لخلق صلبه عما كان محتبسا من الماء . وروى إسماعيل عن أهل مكة « يخرج من بين الصلب » بضم اللام . ورويت عن عيسى الثقفي . حكاه المهدوي وقال : من جعل المنى يخرج من بين صلب الرجل وترائب الرجل فالضمير في « يخرج » للماء . ومن جعله من بين صلب الرجل وترائب المرأة فالضمير للإنسان . وقرئ « الصلب » بفتح الصاد واللام . وفيه أربع لغات : صُلْبٌ وصُلْبٌ وصلَبٌ وصلَبٌ . قال العجاج :
 * في صَلَبٍ مثل العنان المؤدَم *

وفي مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

* تُثْقَلُ من صالَبٍ إلى رَجم *

الآيات مشهورة معروفة . (إنه) أى إن الله جل ثناؤه (على رجعه) أى على رد الماء في الإحليل (لقادر) كذا قال مجاهد والضحاك . وعنهما أيضا أن المعنى : إنه على رد الماء في الصلب ؛ وقاله عكرمة . وعن الضحاك أيضا أن المعنى : إنه على رد الإنسان ماء كما كان لقادر . وعنه أيضا أن المعنى : إنه على رد الإنسان من الكبر إلى الشباب ومن الشباب إلى الكبر لقادر . وكذا في المهدوي . وفي الماوردي والثعلبي : إلى الصبا ومن الصبا إلى النطفة . وقال ابن زيد : إنه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر . وقال ابن عباس وقتادة والحسن وعكرمة أيضا : إنه على رد الإنسان بعد الموت لقادر . وهو اختيار الطبري . الثعلبي : وهو الأقوى ؛ لقوله تعالى : « يَوْمَ تُبَلَى السَّرَائِرُ » . قال الماوردي : ويحتمل أنه على أن يعيده إلى الدنيا بعد بعثه في الآخرة ؛ لأن الكفار يسألون الله تعالى فيها الرجعة .

قوله تعالى : يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴿١﴾

فيه مسألتان :

الأولى — العامل في « يوم » — في قول من جعل المعنى إنه على بعث الإنسان — قوله « لقادر » ولا يعمل فيه « رَجَعِهِ » لما فيه من التفرقة بين الصَّلَوة والموصول بخبر « إِنَّ » . وعلى الأقوال الأخر التي في « إِنَّهُ عَلَى رَجَعِهِ لِقَادِرٌ » يكون العامل في « يوم » فعلٌ مضمَر ولا يعمل فيه « لقادر » ؛ لأن المراد في الدنيا . و (تُبْلَى) أى تُتَمَحَّن وتُخْتَبَر ؛ قال أبو الغول الطَّهَوِيُّ ^(١) :

وَلَا تُبْلَى بِسَأَلَتِهِمْ وَإِنْ هُمْ * صَلُّوا بِالْحَرْبِ حِينًا بَعْدَ حِينٍ

ويروى « تُبْلَى بِسَأَلَتِهِمْ » . فمن رواه « تُبْلَى » — بضم التاء — جعله من الاختبار ؛ وتكون البسالة على هذه الرواية الكراهة ؛ كأنه قال : لا يُعرف لهم فيها كراهة . و « تبلى » تُعرف . قال الراجز :

قد كنت قبل اليوم تزدريني ■ فاليوم أبوك وتبلييني

أى أعرفك وتعرفنى . ومن رواه « تُبْلَى » — بفتح التاء — فالمعنى أنهم لا يضعفون عن الحرب وإن تكررت عليهم زمانا بعد زمان . وذلك أن الأمور الشداد إذا تكررت على الإنسان هذته وأضعفته . وقيل : « تُبْلَى السرائر » أى تخرج مخبئاتها وتظهر ، وهو كل ما كان استسره الإنسان من خير أو شر ، وأضره من إيمان أو كفر ؛ كما قال الأخوص :

^(٢) سيبقى لها في مُضْمَر القلب والَحْشَا * سريرةٌ ودَّ يوم تُبْلَى السرائر

(١) هو شاعر إسلامي ، منسوب إلى « طهية » وهو أم قبيلة من العرب .

(٢) كذا ورد في بعض نسخ الأصل ونزارة الأدب ج ١ ص ٣٢٢ وفي بعض نسخ الأصل والشعر والشعراء

وتحباب الأغاني ج ٤ ص ٢٤٢ طبع دار الكتب المصرية : « سبلى لكم ... » .

الثانية — روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اثبتن الله تعالى خلقه على أربع : على الصلاة والصوم والزكاة والغسل وهي السرائر التي يختبرها الله عز وجل يوم القيامة » ذكره المهدوي . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ثلاث من حافظ عليها فهو ولي الله حقا ، ومن اختانن فهو عدو الله حقا : الصلاة والصوم والغسل من الجنابة » ذكره الثعلبي . وذكر المأوردي عن زيد بن أسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الأمانة ثلاث : الصلاة والصوم والجنابة . استأمن الله عز وجل ابن آدم على الصلاة فإن شاء قال صليت ولم يصل . استأمن الله عز وجل ابن آدم على الصوم فإن شاء قال صمت ولم يصم . استأمن الله عز وجل ابن آدم على الجنابة فإن شاء قال اغتسلت ولم يغتسل اقرءوا إن شئتم » يوم تبلى السرائر » وذكره الثعلبي عن عطاء . وقال مالك في رواية أشهب عنه وسألته عن قوله تعالى « يوم تبلى السرائر » : أبلغك أن الوضوء من السرائر ؟ قال : وقد بلغني ذلك فيما يقول الناس ، فأما حديث أحدث به فلا . والصلاة من السرائر ، والصيام من السرائر ، إن شاء قد صليت ولم يصل . ومن السرائر ما في القلوب ، يجزى الله به العباد . قال ابن العربي : « قال ابن مسعود يغفر للشهيد إلا الأمانة ، والوضوء من لأمانة ، والصلاة والزكاة من الأمانة ، والودعة من الأمانة ، وأشد ذلك الودية ، تمثل له على هيئتها يوم أخذها فيرمى بها في قعر جهنم ، فيقال له : أخرجها ، فيتبعها فيجعلها في عنقه ، فإذا رجا أن يخرج بها زلت منه فيتبعها ، فهو كذلك دهر الدهرين . وقال أبي بن كعب : من الأمانة أن اتئمت المرأة على فرجها . قال أشهب : قال لي سفيان في الحيضة والحمل إن قالت لم أحض أنا حامل صدقت ، ما لم تأت بما يعرف فيه أنها كاذبة . وفي الحديث : « غسل الجنابة من الأمانة » . وقال ابن عمر : يبدي الله يوم القيامة كل سر خفي . فيكون زينا في الوجوه وشينا في الوجوه . والله عالم بكل شيء ، ولكن يظهر علامات الملائكة والمؤمنين .

(١) في ابن العربي : « أخذته » .

قوله تعالى : **فَمَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ** (١٠)

قوله تعالى : **﴿ فَمَالَهُ ﴾** أى للإنسان **﴿ مِنْ قُوَّةٍ ﴾** أى منعة تمنعه . **﴿ وَلَا نَاصِرٍ ﴾** ينصره مما نزل به . وعن عكرمة « **فَمَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ** » قال : هؤلاء الملوك ، ما لهم يوم القيامة من قوة ولا ناصر . وقال سفيان : القوة العيشية . والناصر الحليف . وقيل : « **فَمَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ** » فى بدنه . « **وَلَا نَاصِرٍ** » من غيره يتمتع به من الله . وهو معنى قول قتادة .

قوله تعالى : **وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ** (١١) **وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ** (١٢) **إِنَّهُ لَقَوْلُ فَضْلٍ** (١٣) **وَمَا هُوَ بِأَهْزَلٍ** (١٤) **إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا** (١٥) **وَأَكِيدُ كَيْدًا** (١٦)

قوله تعالى : **﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ﴾** أى ذات المطر . **تَرْجِعُ كُلَّ سَنَةٍ بِمَطَرٍ بَعْدَ مَطَرٍ** . كذا قال عامة المفسرين . وقال أهل اللغة : الرجع المطر . وأنشدوا للتخيل يصف سيقاً شبهه بالماء :

أبيض كالرجع رسوب إذا * ما ناخ فى محتفل يحتلى

[**ناخَتْ قَدَمُهُ فى الوَحْلِ تَتَوَخَّ وَتَتِيخُ** : خاضت وغابت فيه ؛ قاله الجوهري] (١١)

قال الخليل : **الرَّجْعُ** المطر نفسه ، **وَالرَّجْعُ** أيضاً نبات الربيع . وقيل : « **ذَاتِ الرَّجْعِ** » أى ذات النفع . وقد يُسمَّى المطر أيضاً **أَوْبًا** كما يُسمَّى رجماً قال :

رَبَاءٌ سَمَاءٌ لَا يَأْوِي لِقُلَّتْهَا * إِلَّا السَّحَابُ وَإِلَّا الْأَوْبُ وَالسَّبِيلُ (١٦)

(١) ما بين المربعين ذكر فى هامش بعض نسخ الأصل . والمحتفل : أعظم موضع فى الجسد . ويحتلى : يقطع .
(٢) البيت للتخيل الهدلى . قال السكرى فى شرح هذا البيت : « **رَبَاءٌ** رباً فوقها ؛ يقول لا يدنو لقلتها ؛ أى لرأسها . أى لا يعلو هذه الهضبة من طولها إلا السحاب والأوب . والأوب : رجوع النحل . والسبيل : القطر حين يسيل » .

وقال عبد الرحمن بن زيد : الشمس والقمر والنجوم يرجعن في السماء ؛ تطلع من ناحية وتغيب في أخرى . وقيل : ذات الملائكة ؛ لرجوعهم إليها بأعمال العباد . وهذا قسم .
 ﴿ وَالْأَرْضُ ذَاتُ الصَّدْعِ ﴾ ^(١) قسم آخر ؛ أى تتصدع عن النبات والشجر والثمار والأنهار ؛ نظيره « ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا » الآية . والصَّدْع بمعنى الشق ؛ لأنه يصدع الأرض فتتصدع به . وكأنه قال : والأرض ذات النبات ؛ لأن النبات صادع للأرض . وقال مجاهد : والأرض ذات الطرق التى تصدعها المشاة . وقيل : ذات الحرث لأنه يصدعها . وقيل : ذات الأموات ؛ لانصداعها عنهم للنشور . ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ ﴾ على هذا وقع القسم .
 أى إن القرآن يفصل بين الحق والباطل . وقد تقدم في مقدمة الكتاب ^(٢) ما رواه الحارث عن علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كُتِبَ فِيهِ خَيْرٌ مَا قَبْلَكُمْ وَحُكِمَ مَا بَعْدَكُمْ هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ مَنْ تَرَكَ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللَّهُ وَمَنْ ابْتَنَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضْلَاهُ اللَّهُ » . وقيل : المراد بالقول الفصل ما تقدم من الوعيد في هذه السورة من قوله تعالى : « إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ » . يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ . ﴿ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ﴾ أى ليس القرآن بالباطل واللعب . والهزل ضد الجد ، وقد هزل يهزل . قال الكُمَيْت :
 * يُجَدُّ بِنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ وَنَهَزِلُ ^(٣) *

﴿ إِنَّهُمْ ﴾ أى إن أعداء الله ﴿ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴾ أى يُمَكِّنُونَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ مَكْرًا . ﴿ وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴾ أى أجازيهم جزاء كيدهم . وقيل : هو ما أوقع الله بهم يوم بَدِيرٍ مِنَ الْقَتْلِ وَالْأَسْرِ . وقيل : كيد الله استدراجهم من حيث لا يلبثون . وقد مضى هذا المعنى في أول « البقرة » عند قوله تعالى : « اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » . مستوفى ^(٤) .

(١) آية ٢٦ سورة عبس . (٢) راجع ج ١ ص ٥ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) صدر البيت :

* أَرَأَيْتَ عَلَى حُبِّ الْحَيَاةِ وَطُولِهَا *

(٤) راجع ج ١ ص ٢٠٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : **فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْلُهُمْ رُويْدًا** (١٧)

قوله تعالى : « **فَهَلْ الْكَافِرِينَ** » أى أحرهم ، ولا تسأل الله تعجيل إهلاكهم ، وأَرْض بما يدبره فى أمورهم . ثم تُسَخِّت بآية السيف « **فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ** » . « **أَهْلُهُمْ** » تأكيد . ومَهْل ومَهْل بمعنى ؛ مثل نَزَلَ وأَنْزَلَ . وأَمَهْلَة أنظره ومَهْلَة تمهيلة ، والاسم المَهْلَة . والاستمهال الاستنظار . وتمَهَّل فى أمره أى آتاه . وأتمَهَّل أتمهلاً لا أى اعتدل وانتصب . والأتَمِهْلال أيضاً سكون وفتور . ويقال : مَهْلًا يا فلان ؛ أى رَفَقًا وسكونًا . « **رُويْدًا** » أى قريبًا ؛ عن ابن عباس . قتادة : قليلًا . والتقدير : أمهلهم إمهالا قليلا . والرُّويْد فى كلام العرب تصغير رُود . وكذا قاله أبو عبيد . وأنشد :

* كَأَنهَا تَمِيلُ يَمْشِي عَلَى رُودٍ *^(٣)

أى على مَهَل . وتفسير « **رُويْدًا** » : مَهْلًا ، وتفسير رُويْدك أمهل ؛ لأن الكاف إنما تدخله إذا كان بمعنى أفعل دون غيره ، وإنما حرّكت الدال لالتقاء الساكنين ، فنُصِبَ نصب المصادر ، وهو مصغر مأمور به ؛ لأنه تصغير الترخيم من إرواد ؛ وهو مصدر أُرُودَ يُرُود . وله أربعة أوجه : اسم للفعل ، وصفة ، وحال ، ومصدر ؛ فالأسم نحو قولك : رويدَ عمرا ؛ أى أُرُودَ عمرا بمعنى أمهله . والصفة نحو قولك : ساروا سيرا رويدا . والحال نحو قولك : سار القوم رويدا ؛ لما اتصل بالمعرفة صار حالا لها . والمصدر نحو قولك : رويدَ عمرو بالإضافة ؛ كقوله تعالى : « **فَضْرَبَ الرَّقَابَ** »^(٤) قال جميعه الجوهري . والذي فى الآية من هذه الوجوه أن يكون نعتا للمصدر ؛ أى إمهالا رويدا . ويجوز أن يكون للحال ؛ أى أمهلهم غير مستعمل لهم العذاب . ختمت السورة .

(١) فى بعض النسخ « **يريد** » . (٢) آية « سورة التوبة » .

(٣) هذا عجز بيت للموح الظفرى . وصدره :

* تكاد لا تشلم البطحاء وطأتها *

(٤) آية « سورة محمد » .

سورة الأعلى

مَكِّيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجُمْهُورِ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : مَدَنِيَّةٌ . وَهِيَ تِسْعُ عَشْرَةِ آيَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾

يَسْتَحِبُّ لِلْقَارِئِ إِذَا قَرَأَ «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» أَنْ يَقُولَ عَقِبَهُ : سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى ؛ قَالَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَالَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ ؛ عَلَى مَا يَأْتِي . وَرَوَى جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : إِنْ لَهِ تَعَالَى مَلَكًا يُقَالُ لَهُ حَزْقِيائِيلُ ، لَهُ ثَمَانِيَةُ عَشَرَ أَلْفَ جَنَاحٍ ، مَا بَيْنَ الْجَنَاحِ إِلَى الْجَنَاحِ مَسِيرَةُ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ ، نَخْطُرُ لَهُ خَاطِرٌ : هَلْ تَقْدِرُ أَنْ تُبْصِرَ الْعَرْشَ جَمِيعَهُ ؟ فَزَادَهُ اللَّهُ أَجْنَحَةً مِثْلَهَا ، فَكَانَ لَهُ سِتَّةٌ وَثَلَاثُونَ أَلْفَ جَنَاحٍ ، مَا بَيْنَ الْجَنَاحِ إِلَى الْجَنَاحِ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ . ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : أَيُّهَا الْمَلِكُ ، أَنْ يَطِيرَ ، فَطَارَ مَقْدَارَ عَشْرِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ؛ فَلَمْ يَبْلُغْ رَأْسَ قَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ . ثُمَّ ضَاعَفَ اللَّهُ لَهُ فِي الْأَجْنَحَةِ وَالْقُوَّةِ وَأَمْرَهُ أَنْ يَطِيرَ ، فَطَارَ مَقْدَارَ ثَلَاثِينَ أَلْفَ سَنَةٍ أُخْرَى ، فَلَمْ يَصِلْ أَيْضًا ؛ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : أَيُّهَا الْمَلِكُ ، لَوْ طَرْتُ إِلَى نَفْخِ الصُّورِ مَعَ أَجْنَحَتِكَ وَقُوَّتِكَ لَمْ تَبْلُغْ سَاقَ عَرْشِي . فَقَالَ الْمَلِكُ : سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى « فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «اجْعَلُوهَا فِي سُبُحَدِّكُمْ» . ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي (كِتَابِ الْعَرَائِسِ) لَهُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالسُّدِّيُّ : مَعْنَى «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» أَيَّ عَظَمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى . وَالْأَسْمُ صِلَةٌ ، فُقِصِدَ بِهَا تَعْظِيمُ الْمُسَمَّى ؛ كَمَا قَالَ لَيْبِدُ :

(١) * إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ أَسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكَ ■

وقيل : نَزَّ رَبُّكَ عن السَّوءِ وعمَّا يقول فيه الملحَّدون . وذكر الطبري أن المعنى نَزَّ
 اسم ربك عن أن تسمَّى به أحدا سواه . وقيل : نَزَّ تسمية ربك وذكرك إياه أن تذكره
 إلا وأنت خاشع معظَّم ، ولذكره محترم . وجعلوا الاسم بمعنى التسمية ، ولأوَّلَى أن يكون
 الاسم هو المسمَّى . روى نافع عن ابن عمر قال : لا تقل على اسم الله ؛ فإن اسم الله هو الأعلى .
 وروى أبو صالح عن ابن عباس : صلَّ بأمر ربك الأعلى . قال : وهو أن تقول سبحان
 ربِّي الأعلى . وروى عن عليّ رضي الله عنه ، وابن عباس وابن عمر وابن الزبير وأبي موسى
 وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم : أنهم كانوا إذا افتتحوا قراءة هذه السورة قالوا :
 سبحان ربِّي الأعلى ؛ امتثالا لأمره في ابتدائها . فيختار الاقتداء بهم في قراءتهم ؛ لأن
 سبحان ربِّي الأعلى من القرآن ؛ كما قاله بعض أهل الزَّيغ . وقيل : إنها في قراءة أبيّ :
 « سبحان ربِّي الأعلى » . وكان ابن عمر يقرأها كذلك . وفي الحديث : كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذا قرأها قال : « سبحان ربِّي الأعلى » . قال أبو بكر الأنباري : حدَّثني محمد بن
 شهر يار قال حدَّثنا حسين بن الأسود قال حدَّثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال حدَّثنا عيسى
 ابن عمر عن أبيه قال : قرأ عليّ بن أبي طالب عليه السلام في الصلاة « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى »
 ثم قال : سبحان ربِّي الأعلى ؛ فلما انقضت الصلاة قيل له : يا أمير المؤمنين ، أتريد هذا
 في القرآن ؟ قال ما هو ؟ قالوا : سبحان ربِّي الأعلى . قال : لا ، إنما أمرنا بشيء فقلناه .
 وعن عُقبة بن عامر الجهني قال : لما نزلت « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « أجمعوها في سجودكم » . وهذا كله يدل على أن الاسم هو المسمَّى ؛ لأنهم لم يقولوا :
 سبحان اسم ربِّي الأعلى . وقيل : إن أوَّل من قال سبحان ربِّي الأعلى ميكائيل عليه السلام .
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل : « يا جبريل أخبرني بشواب من قال سبحان ربِّي الأعلى
 في صلاته أو في غير صلاته » . فقال : « يا محمد ما من مؤمن ولا مؤمنة يقوِّمها في سجوده
 أو في غير سجوده إلا كانت له في ميزانه أنقل من العرش والكرسي وجبال الدنيا ويقول الله تعالى
 صدق عبدي أنا فوق كلِّ شيء وليس فوق شيء . اشهدوا يا ملائكتي أني قد غفرت له

وأدخلته الجنة . فإذا مات زاره ميكائيل كل يوم فإذا كان يوم القيامة حمله على جناحه فأوقفه بين يدي الله تعالى فيقول يا رب شفّعي فيه فيقول قد شفّعتك فيه فأذهب به إلى الجنة .
وقال الحسن : « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » أى صلّ لربك الأعلى . وقيل : أى صلّ بأسماء الله لا كما يصلى المشركون بالمكّاء والتّصديّة^(١) . وقيل : ارفع صوتك بذكر ربك . قال جرير :
قَبِّحَ الْإِلَهُ وَجْوهَ تَغْلِبَ كَلَمًا ■ سَبَّحَ الْجَمِيعَ وَكَبَّرُوا تَكْبِيرًا

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى^(٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى^(٣)
وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى^(٤) جَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى^(٥)

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى) قد تقدّم معنى التسوية في « الأنفطار » وغيرها .
أى سَوَّى ما خلق فلم يكن في خلقه تشبيح^(٢) . وقال الزجاج : أى عدل قامته . وعن ابن عباس :
حَسَّنَ ما خلق . وقال الضحاك : خلق آدم فسَوَّى خلقه . وقيل : خلق في أصلاب الآباء ،
وسَوَّى في أرحام الأُمّهات . وقيل : خلق الأجساد فسَوَّى الأفهام . وقيل : أى خلق
الإنسان وهَيَّأَهُ للتكليف . (وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى) قرأ على رضى الله عنه والسلمى والنكسائى
« قَدَّرَ » مخففة الدال ، وشدّد الباقون . وهما بمعنى واحد . أى قَدَّرَ ووفق لكل شكل شكله .
(فَهَدَى) أى أرشد . قال مجاهد : قَدَّرَ الشقاوة والسعادة ، وهدى للرشد والضلالة . وعنه
قال : هدى الإنسان للسعادة والشقاوة ■ وهدى الأنعام لمراعياها . وقيل : قَدَّرَ أقواتهم
وأرزاقهم ، وهداهم لمعاشهم إن كانوا إنسًا ولمراعياهم إن كانوا وحشًا . وروى عن ابن عباس
والسدى ومقاتل والكلبى في قوله « فهدى » قالوا : عرّف خلقه كيف يأتى الذكر لأنثى ؛
كما قال فى (طه) : « أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى »^(٤) أى الذكر الأنثى . وقيل عطاء :
جعل لكل دابة ما يصلحها وهداها له . وقيل : خلق المنافع في الأشياء ، وهدى الإنسان لوجه

(١) المكاء : الصفير . والتّصديق . قال ابن عباس : « كانت قريش تطوف بالبيت عراة يصفقون

ويصفرون ؛ فكان ذلك عبادة في ظنهم » . (٢) راجع ج ١٩ ص ٢٣٤ (٣) التشبيح : التخليط .

(٤) آية : ٥٠ .

استخراجها منها . وقيل : « قَدَّرَ فَهَدَى » قَدَّرَ لكل حيوان ما يصلحه فهدها إليه ، وعرفه وجه الانتفاع به . يحكى أن الأفعى إذا أتت عليها ألف سنة عَمِيَتْ ، وقد ألهمها الله أن مسح العين بورق الرازيانج القَصَّ يرد إليها بصرها ؛ فربما كانت في بَرِّيَّةٍ بينها وبين الرِّيف مسيرة أيام فتطوى تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تهجم في بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تخطئها . فتحكّ بها عينيها وترجع باصرةً بإذن الله تعالى . وهدايات الإنسان إلى ما لا يحّد من مصالحه وما لا يُحصّر من حوائجه ، في أغذيته وأدويته ، وفي أبواب دنيائه ودينه ، وإلهامات البهائم والطيور وهوام الأرض ، باب واسع وشوط بطّين لا يُحيط به وصفٌ واصفٌ ؛ فسبحان ربّي الأعلى . وقال السدّي : قَدَّرَ مُدَّةَ الجنتين في الرِّيح تسعة أشهر وأقلّ وأكثر ، ثم هداه للخروج من الرِّيح . وقال الفراء : أى قَدَّرَ فهدى وأضل ؛ فأكتفى بذكر أحدهما ؛ كقوله تعالى : « سَرَّايِلَ تَقِيكُمْ ^(٢) الْخَيْرَ » . ويحتمل أن يكون بمعنى دعا إلى الإيمان ؛ كقوله تعالى : « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ ^(٣) » أى لتدعو ، وقد دعا الكلّ إلى الإيمان . وقيل : « فَهَدَى » أى دَلَّمْ بأفعاله على توحيده ، وكونه عالما قادرا . ولا خلاف أن من شدّد الدال من « قَدَّرَ » أنه من التقدير ؛ كقوله تعالى : « وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ^(٤) » . ومن خَفَّفَ فيحتمل أن يكون من التقدير فيكونان بمعنى . ويحتمل أن يكون من القُدرة والمُلك ؛ أى ملك الأشياء . وهَدَى من شاء .

قلت : وسمعت بعض أشياخى يقول : الذى خلق فسوّى وقَدَّرَ فهدى . هو تفسير العلوّ الذى يليق بجلال الله سبحانه على جميع مخلوقاته .

قوله تعالى : (وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى) أى النبات والكلأ الأخضر . قال الشاعر ^(٥) :
وقد ينبت المرعى على دمن الثرى . وتبقى حزازات النفوس كما هيبا

(١) أى بعيد . (٢) آية ٨١ سورة النحل .

(٣) آية ٥٢ سورة الشورى . (٤) آية ٢ سورة الفرقان .

(٥) هو زفر بن الحارث . والدمن = السرقين — الزبل — المتلبد بالبحر . والثرى = التراب والأرض .

(بِفَعْلِهِ غُثَاءٌ أَحْوَى) الغُثَاءُ : ما يقذف به السيل على جوانب الوادى من الحشيش والنبات والقُشَاءُ^(١) . وكذلك الغُثَاءُ (بالتشديد) . والجمع الأغْثَاءُ . قتادة : الغُثَاءُ الشئ اليابس . ويقال للبقل والحشيش إذا تحطم وييس : غُثَاءٌ وَهْشِيمٌ . وكذلك للذى يكون حول الماء من القُشَاءِ غُثَاءٌ ؛ كما قال :

كَأَنَّ طَمِيَّةَ الْمُجَيْمِرِ غُدُوَّةٌ^(٢) ■ من السيل والأغْثَاءِ فَلَكَّةٌ مَغْزَلٌ^(٣)

وحكى أهل اللغة : غُثَا الوادى وأنجفاً . وكذلك الماء إذا علاه من الزبد والقُشَاءُ ما لا ينتفع به . والأَحْوَى : الأسود ؛ أى إن النبات يضرب إلى الحُوَّة من شدة الخضرة كالأسود . والحُوَّة : السواد ؛ قال الأعشى^(٤) :

لَمَيَّاءُ فِي شَقَّتِهَا حُوَّةٌ لَعَسَ * وَفِي اللَّثَاثِ وَفِي أَنْبَاهِهَا شَدَبٌ
وفى الصحاح : والحُوَّة شُمرة الشَّفَّة . يقال : رجل أَحْوَى وأمرأة حَوَاءٌ ، وقد حَوَيْتُ . وبمعيرٍ أَحْوَى إذا خالط خضرته سواد وُصْفَر . وتصغير أَحْوَى أَحْيَوٌ ؛ فى لغة من قال أَسْيُود . ثم قيل : يجوز أن يكون « أَحْوَى » حالاً من « المرعى » ، ويكون المعنى : كأنه من خضرته يضرب إلى السواد ؛ والتقدير : أخرج المرعى أَحْوَى بفعله غُثَاءٌ . يقال : قد حَوَى النَّهْثُ ؛ حكاها الكسائى . وقال :

(١) القُشَاءُ (بالضم) : ما كان على وجه الأرض من فئات الأشياء . وقشاش كل شئ . : فثاته .

(٢) فى بعض النسخ ومعلقة امرئ القيس :

* كَانَ دُرّاً رَأْسُ الْمُجَيْمِرِ غُدُوَّةٌ *

وقد أشار التبريزى شارح المعلقة الى الرواية الأولى . قال : « والمجيمر » أرض لبني فزارة . وطمية : جبل فى بلادهم . يقول : قد امتلأ المجيمر ، فكان الجبل فى الماء فلكة مغزل لما جمع السيل حوله من الغُثَاءِ .
(٣) فى المعلقة : « الغُثَاءُ » قال التبريزى : ورواه الفراء « من السيل والأغْثَاءِ » جمع الغُثَاءُ ، وهو قليل فى المندود . قال أبو جعفر : من رواه الأغْثَاءُ فقد أخطأ ؛ لأن غُثَاءَ لا يجمع على أغْثَاءَ ، وإنما يجمع على أغْثِيَّة ؛ لأن أصله جمع المندود وأفعالا جمع المقصور ، نحو رجاً وأرجاء .

(٤) كذا فى جميع نسخ الأصل ، وهو خطأ . والبيت للذى الرمة كما فى ديوانه واللسان . واللباس من الشفاء : الطليقة القليلة الدم . واللمس (يفتحتن) : لون الشفة إذا كانت تضرب الى السواد قليلاً ؛ وذلك يستلحق . والشنب : برودة وعذوبة فى الفم ورقة فى الأسنان .

وَعِثَّ مِنَ الْوَسِيِّ حَوْثَ لَعَهُ * تَبَطَّنَتْهُ بِشَيْطَمَ صَلَاتَانِ^(١)

ويحوز أن يكون ■ أخوى ■ صفة لـ « غناء » . والمعنى : أنه صار كذلك بعد خضرته .
وقال أبو عبيدة : فجعله أسود من احتراقه وقدمه ؛ والرطب إذا يابس أسود . وقال
عبد الرحمن بن زيد : أخرج المرعى أخضر ، ثم لما يابس أسود من احتراقه فصار غناء
تذهب به الرياح والسيول . وهو مثل ضرب به الله تعالى للكفار لذهاب الدنيا بعد نضارتها .

قوله تعالى : سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴿٦٦﴾ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ
الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴿٦٧﴾ وَنُذِرُكَ لِلْعِيسَى ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ سَنُقْرِئُكَ ﴾ أى القرآن يا محمد فَنَعْلَمُكَ ﴿ فَلَا تَنْسَى ﴾ أى فتحفظ ؛
رواه ابن وهب عن مالك . وهذه بشرى من الله تعالى ؛ بشره بأن أعطاه آية بينة ، وهى أن
يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحى ، وهو أسمى لا يكتب ولا يقرأ ، فيحفظه ولا ينساه .
وعن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال : كان يتذكر مخافة أن ينسى ف قيل : كَفَيْتُكَ . قال مجاهد
والكلبي : كان النبى صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه جبريل بالوحى ، لم يفرغ جبريل من
آخر الآية حتى يتكلم النبى صلى الله عليه وسلم بأولها ، مخافة أن ينساها ؛ فنزلت « سَنُقْرِئُكَ
فَلَا تَنْسَى » بعد ذلك شيئا فقد كَفَيْتُكَ . ووجه الاستثناء على هذا ، ما قاله الفراء : إلا ما شاء
الله وهو لم يشأ أن تنسى شيئا ؛ كقوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ
إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ »^(٢) ولا يشاء . ويقال فى الكلام : لَأَعْطِيَنَّكَ كلما سألت إلا ما شئت ، وإلا
أن أشاء أن أمنعك والنية على ألا يمنعه شيئا . فعلى هذا مجازى الأيمان ؛ يستثنى فيها ونية الخالف
التمام . وفى رواية أبى صالح عن ابن عباس : فلم ينس بعد نزول هذه الآية حتى مات ، « إلا ما شاء
الله » . وعن سعيد عن قتادة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينسى شيئا ؛ « إلا

(١) الوسى : مطر أول الربيع ؛ لأنه يسم الأرض بالنبات . نسب الى الوسم . والتلاع : جمع التلعة ؛ وهى أرض
مرتفعة غليظة يتردد فيها السيل ثم يدفع منها الى تلة أسفل منها . وهى مكرمة من المنابت . وقيل : التلعة مجرى المساء
من أهل الوادى الى بطون الأرض . وتبطنته : دخلته . والشيطم : الطويل الجسيم الفقى من الناس والخيول . والصلتان :
التشطيط الحديد القواد من الخيل . (٢) آية ١٠٨ سورة هود .

ما شاء الله . « وعلى هذه الأقوال قيل : إلا ما شاء الله أن ينسى ، ولكنه لم ينس شيئا منه بعد نزول هذه الآية . وقيل : إلا ما شاء الله أن ينسى ثم يذكر بعد ذلك ؛ فإذا قد نسي ، ولكنه يتذكر ولا ينسى نسيانا كليا . وقد روى أنه أسقط آية في قراءته في الصلاة ، فحسب أبي أنها نسخت ، فسأله فقال : « إني نسيتها » . وقيل : هو من النسيان ؛ أي إلا ما شاء الله أن ينسيك ، ثم قيل : هذا بمعنى النسخ ؛ أي إلا ما شاء الله أن ينسخه ، والاستثناء نوع من النسخ . وقيل : النسيان بمعنى الترتك ؛ أي يعصمك من أن تترك العمل به ؛ إلا ما شاء الله أن تتركه لنسخه إياه . فهذا في نسخ العمل ، والأول في نسخ القراءة . قال القرطبي : كان يغشى مجلس الجنيد أهل البسط من العلوم ، وكان يغشاه ابن كيسان النحوي . وكان رجلا جليلا ؛ فقال يوما : ما تقول يا أبا القاسم في قول الله تعالى : « سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَى » ؟ فأجابه مسرعا — كأنه تقدم له السؤال قبل ذلك بأوقات — : لا تنسى العمل به . فقال ابن كيسان : لا يَفْضُضُ الله فاك ! مثلك من يصدر عن رأيه . وقوله : « فلا » للنهي لا للنهي . وقيل : للنهي ؛ وإنما أثبت الياء لأن رءوس الآي على ذلك . والمعنى : لا تغفل عن قراءته وتكراره فتنساه ؛ إلا ما شاء الله أن ينسيك برفع تلاوته للصاحبة . والأول هو المختار ؛ لأن الاستثناء من النهي لا يكاد يكون إلا مؤقتا معلوما . وأيضا فإن الياء مثبتة في جميع المصاحف وعليها القراءة . وقيل : معناه إلا ما شاء الله أن يؤخر إزالته . وقيل : المعنى بفعله غناء أحوى إلا ما شاء الله أن يناله بنو آدم والبهايم ؛ فإنه لا يصير كذلك .

قوله تعالى : « إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ » أي الإعلان من القول والعمل . « وَمَا يَخْفَى » من السر . وعن ابن عباس : ما في قلبك ونفسك . وقال محمد بن حاتم : يعلم إعلان الصدقة وإخفاءها . وقيل : الجهر ما حفظته من القرآن في صدرك . « وَمَا يَخْفَى » هو ما نُسَخ من صدرك . « وَيُنَسِّرُكَ » معطوف على « سَنُقْرِئُكَ » وقوله : « إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى » اعتراض . ومعنى « لِلْيَسْرَى » أي للطريقة اليسرى ؛ وهي عمل الخير . قال ابن عباس : ينسرك لأن تعمل خيرا . ابن مسعود : « لليسرى » أي للجنة . وقيل : نوفقك للشريعة اليسرى ؛ وهي الخفيفة السمحة السهلة ؛ قال معنم الضحاك . وقيل : أي نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعمل به .

قوله تعالى : **فَذَكَرْ** **إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى** ﴿٩﴾

قوله تعالى : **﴿ فَذَكَرْ ﴾** أى فعظ قومك يا محمد بالقرآن . **﴿ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى ﴾** أى الموعدة . وروى يونس عن الحسن قال : تذكرة للأئمة وحجة على الكافر . وكان ابن عباس يقول : تنفع أوليائي ولا تنفع أعدائي . وقال الجرجاني : التذكير واجب وإن لم ينفع . والمعنى : فذكر إن نفعت الذكرى أو لم تنفع ، فحذف كما قال : **« سَرَّابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ »** . وقيل : إنه مخصوص بأقوام بأعيانهم . وقيل : إن **« إِنْ »** بمعنى ما ، أى فذكر ما نفعت الذكرى ، فتكون **« إِنْ »** بمعنى ما ، لا بمعنى الشرط ، لأن الذكرى نافعة بكل حال ، قاله ابن شجرة . وذكر بعض أهل العربية : أن **« إِنْ »** بمعنى إذ ، أى إذ نفعت ، كقوله تعالى : **« وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »** . أى إذ كنتم ، فلم يخبر بعلوهم إلا بعد إيمانهم . وقيل : بمعنى قد .

قوله تعالى : **سَيَذَكَّرُ مِنْ يَخْشَى** ﴿١٠﴾

أى من يتق الله ويخافه . فروى أبو صالح عن ابن عباس قال : نزلت في ابن أم مكتوم . المساورى : وقد يذكركم من يرجوه ، إلا أن تذكرة الخاشي أبلغ من تذكرة الراجي ، فلذلك علّقها بالخشية دون الرجاء ، وإن تعلقت بالخشية والرجاء . وقيل : أى عزم أنت التذكير والوعظ ، وإن كان الوعظ إنما ينفع من يخشى ، ولكن يحصل لك ثواب الدعاء ، حكاه الفشيري .

قوله تعالى : **وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى** ﴿١١﴾ **الَّذِي يَصِلَى النَّارَ الْكُبْرَى** ﴿١٢﴾

ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿١٣﴾

قوله تعالى : **﴿ وَيَتَجَنَّبُهَا ﴾** أى ويتجنب الذكرى ويبتعد عنها . **﴿ الْأَشْقَى ﴾** أى الشقي . في علم الله . وقيل : نزلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة . **﴿ الَّذِي يَصِلَى النَّارَ الْكُبْرَى ﴾**

بالآية زكاة الأموال كلها ، قاله أبو الأحوص وعطاء . وروى ابن جريج قال قلت لعطاء : « قد أفلح من تزكى » للفطر ؟ قال : هي للصدقات كلها . وقيل : هي زكاة الأعمال لا زكاة الأموال ، أي تطهر في أعماله من الرياء والتقصير ، لأن الأكثر أن يقال في المال : زكى ، لا تزكى . وروى جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى » أي من شهد أن لا إله إلا الله وخَلَعَ الأنداد وشهد أنى رسول الله . وعن ابن عباس « تزكى » قال : لا إله إلا الله . وروى عنه عطاء قال : نزلت في عثمان بن عفان رضى الله عنه . قال : كان بالمدينة منافق كانت له نخلة بالمدينة مائلة في دار رجل من الأنصار ، إذا هبت الرياح أسقطت البُسْر والرطب إلى دار الأنصارى ، فإكل هو وعياله ، فخافه المنافق ، فشكا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسل إلى المنافق وهو لا يعلم نفاقه فقال : « إن أخاك الأنصارى ذكر أن بسرك ورطبك يقع إلى منزله فإكل هو وعياله فهل لك أن أعطيك نخلة في الجنة بدلها ؟ » فقال : أبيع عاجلا بأجل لا أفعل . فذكروا أن عثمان ابن عفان أعطاه حائطا من نخل بدل نخلته ، ففيه نزلت « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى » . ونزلت في المنافق « وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى » . وذكر الضحاك أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه .

الثانية — قد ذكرنا القول في زكاة الفطر في سورة « البقرة » مستوفى . وقد تقدم أن هذه السورة مكية ، في قول الجمهور ، ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطر . القشيري : ولا يبعد أن يكون أثنى على من يمثل أمره في صدقة الفطر وصلاة العيد فيما يأمر به في المستقبل . الثالثة — قوله تعالى : « وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى » أي ذكر ربه . وروى عطاء عن ابن عباس قال : يريد ذكر معاده وموقفه بين يدي الله جل ثناؤه ، فعبدته وصلّى له . وقيل : ذكر اسم ربه بالكبير في أول الصلاة لأنها لا تنعقد إلا بذكره ، وهو قوله : الله أكبر . وبه يحتاج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى أنها ليست من الصلاة ، لأن الصلاة معطوفة عليها . وفيه حجة لمن قال : إن الافتتاح جائز بكل اسم من أسماء الله عز وجل . وهذه مسألة خلافية

بين الفقهاء . وقد مضى القول في هذا في أول سورة «البقرة» . وقيل : هي تكبيرات العيد . قال الضحاك : « وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ » في طريق المصلي «فصل» ، أي صلاة العيد . وقيل : « وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ » وهو أن يذكره بقلبه عند صلاته فيخاف عقابه ويرجو ثوابه ، ليكون استيقاظه لها وخشوعه فيها بحسب خوفه ورجائه . وقيل : هو أن يفتح أول كل سورة بسم الله الرحمن الرحيم . «فصل» أي فصل وذكّر . ولا فرق بين أن تقول : أكرمتني فزرتني ، وبين أن تقول : زرتني فأكرمتني . قال ابن عباس : هذا في الصلاة المفروضة ، وهي الصلوات الخمس . وقيل : الدعاء أي دعاء الله بحوائج الدنيا والآخرة . وقيل : صلاة العيد ، قاله أبو سعيد الخدري وآبن عمرو وغيرهما . وقد تقدم . وقيل : هو أن يتطوع بصلاة بعد زكاته ، قاله أبو الأحوص ، وهو مقتضى قول عطاء . وروى عن عبد الله قال : من أقام الصلاة ولم يؤت الزكاة فلا صلاة له .

قوله تعالى : بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿١٦﴾

قراءة العامة « بَلْ تُؤْثِرُونَ » بالتاء ، تصديقه قراءة أبي « بَلْ أْتَمُّ تُؤْثِرُونَ » . وقرأ أبو عمرو ونصر بن عاصم « بَلْ يُؤْثِرُونَ » بالياء على الغيبة ، تقديره « بَلْ يُؤْثِرُونَ » الأشقون الحياة الدنيا . وعلى الأول فيكون تأويلها بَلْ تُؤْثِرُونَ أيها المسلمون الاستكثار من الدنيا للاستكثار من الثواب . وعن ابن مسعود أنه قرأ هذه الآية فقال : أتمدرون لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة ؟ لأن الدنيا حُضِرَتْ ونَجَلَتْ لنا طبيعتها وطعامها وشرابها ولذاتها وبهجتها ، والآخرة غُيِبَتْ عنا فأخذنا العاجل وتركنا الآجل . وروى ثابت عن أنس قال : كنا مع أبي موسى في مسير والناس يتكلمون ويذكرون الدنيا . قال أبو موسى : يا أنس ، إن هؤلاء يكاد أحدهم يقرى الأديم بلسانه قرأ فتعال فلنذكر ربنا

ساعة . ثم قال : يا أنس ، ما نبر الناس ! ما بطأ بهم ! ؟ قلت : الدنيا والشيطان والشهوات .
قال : لا ، ولكن تجلت الدنيا وغُيبت الآخرة ، أما والله لو عاينوها ما عدلوا ولا ميلوا .^(٢)

قوله تعالى : وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ^(١٧)

أى والدار الآخرة ، أى الجنة . (خَيْرٌ) أى أفضل . (وَأَبْقَى) أى أَدْوَم من الدنيا .
وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما الدنيا فى الآخرة إلا كما يضع أحدكم أصبعه فى اليم " فليُنظر
ثم يرجع " صحيح . وقد تقدم . وقال مالك بن دينار : لو كانت الدنيا من ذهب يَفْقَى ،
والآخرة من حَرْف يَبْقَى ، لكان الواجب أن يُؤثر حَرْفُ يَبْقَى على ذهب يَفْقَى . قال : فكيف
والآخرة من ذهب يَبْقَى والدنيا من حَرْف يَفْقَى .

قوله تعالى : إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ^(١٨) صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ

وَمُوسَى ^(١٩)

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى) قال قتادة وابن زيد : يريد قوله
« وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى » . وقالوا : تتابعت كتب الله جل ثناؤه — كما تسمعون — أن الآخرة
خير وأبقى من الدنيا . وقال الحسن : « إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى » قال : كُتِبَ اللهُ
جل ثناؤه كلها . الكلبي : « إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى » من قوله : « قد أفلح » إلى
آخر السورة ؛ لحديث أبي ذر على ما يأتى . وروى عكرمة عن ابن عباس : « إِنَّ هَذَا لَفِي
الصحف الأولى » قال : هذه السورة . وقال الضحاك : إن هذا القرآن لفي الصحف
الأولى ؛ أى الكتب الأولى . (صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى) يعنى الكتب المنزلة عليهما . ولم
يُرد أن هذه الألفاظ بعينها فى تلك الصحف ، وإنما هو على المعنى ؛ أى إن معنى هذا الكلام
وارد فى تلك الصحف . وروى الأجرى من حديث أبي ذر قال : قلت يا رسول الله ، فما

(١) الثبر : الحبس ؛ أى ما الذى صدهم ومنعهم عن طاعة الله .

(٢) قوله « ما عدلوا » : ما ساءوا بها شيئا . وقوله « ولا ميلوا » : أى ما شكوا ولا ترددوا .

(٣) راجع ج ٤ ص ٣٢٠

كانت صحف إبراهيم ؟ قال : « كانت أمثالا كلها : أيها الملك المتسلط المبلى المغرور إنى لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكن بعثتك لترد عني دعوة المظلوم فإني لا أردّها ولو كانت من فم كافر . وكان فيها أمثال : وعلى العاقل أن يكون له [ثلاث ^(١)] ساعات : ساعة يتأجج فيها ربه ، وساعة يحاسب فيها نفسه يفكر فيها في صنع الله عز وجل إليه ، وساعة يخلو فيها لحاجته من الطعام والمشرب . وعلى العاقل ألا يكون ظاعنا إلا في ثلاث : تزود المعاد ، ومرة لمعيش ، ولذة في غير محرم . وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه ، مقبلا على شأنه ، حافظا للسان . ومن عد كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما يعينه » . قال : قلت يا رسول الله ، فما كانت صحف موسى ؟ قال : « كانت عبرا كلها : عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح . وعجبت لمن أيقن بالقدر كيف يتنصب . وعجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها . وعجبت لمن أيقن بالحساب غدا ثم هو لا يعمل » . قال : قلت يا رسول الله ، فهل في أيدينا شيء مما كان في يدي إبراهيم وموسى مما أنزل الله عليك ؟ قال : « نعم اقرأ يا أبا ذر » « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى . وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى . بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى . إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى . صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى » . وذكر الحديث .

سورة الغاشية

وهي مكية في قول الجميع ، وهي ست وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ^(١)

« هل » بمعنى قد ، كقوله : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ » ، قاله قطرب . أي قد جاءك يا محمد حديث الغاشية ، أي القيامة التي تغشى الخلائق بأهوالها وأفزاعها ، قاله أكثر المفسرين . وقال سعيد بن جبير ومحمد بن كعب : « الغاشية » النار تغشى وجوه الكفار ، ورواه أبو صالح

(١) زيادة من الدر المنثور . (٢) في الدر المنثور : « يحاسب فيها نفسه ويفكر فيها صنع ... »

(٣) آية سورة الإنسان .

عن ابن عباس ؛ ودليله قوله تعالى : « وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ » . وقيل : تغشى الخلق .
 وقيل : المراد النفخة الثانية للبعث ؛ لأنها تغشى الخلائق . وقيل : « الغاشية » أهل النار
 يَفْشُونَهَا وَيَقْتَحِمُونَ فِيهَا . وقيل : معنى « هل أذاك » أى هذا لم يكن من علمك ولا من علم
 قومك . قال ابن عباس : لم يكن أذاك قبل ذلك على هذا التفصيل المذكور ها هنا . وقيل :
 إنها خرجت مخرج الاستفهام لرسوله ؛ ومعناه إن لم يكن أذاك حديث الغاشية فقد أذاك ؛ وهو
 معنى قول الكلبي .

قوله تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴿٢﴾ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ﴿٣﴾

قال ابن عباس : لم يكن أذاك حديثهم فأخبره عنهم فقال : (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ) أى يوم
 القيامة . (خَاشِعَةٌ) قال سفيان : أى ذليلة بالعذاب . وكل متضائل ساكن خاشع . يقال :
 خشع فى صلاته إذا تذل ونكس رأسه . وخشع الصوت : خفى ؛ قال الله تعالى :
 « وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ » . والمراد بالوجوه أصحاب الوجوه . وقال قتادة وابن زيد :
 « خاشعة » أى فى النار . والمراد وجوه الكفار كلهم ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : أراد
 وجوه اليهود والنصارى ؛ قاله ابن عباس . ثم قال : (عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ) فهذا فى الدنيا ؛ لأن
 الآخرة ليست دار عمل . فالمعنى : وجوه عاملة ناصبة فى الدنيا « خاشعة » فى الآخرة .
 قال أهل اللغة : يقال للرجل إذا دأب فى سيرة : قد عمل يعمل عملاً . ويقال للسحاب
 إذا دام برقه : قد عمل يعمل عملاً . وذا سحاب يعمل . قال الهذلي :
 (٣)

حتى شأها كليل موهناً عملاً * باتت طرابا وبات الليل لم ينم

(١) آية ٥٠ سورة إبراهيم . (٢) آية ١٠٨ سورة طه .

(٣) هو ساعدة بن جؤية . وقوله « شأها » : أى ساقها . والكليل : البرق الضيف . والموهن : القطعة
 من الليل . وباتت طرابا : أى باتت البقر المعطاش طرابا إلى السير إلى الموضع الذى فيه البرق . وبات البرق الليل أجمع
 لا يفتر ؛ فغير من البرق بأنه لم ينم لاتصاله من أول الليل إلى آخره (راجع هذا البيت والكلام عليه فى خزنة الأدب
 الشاهد الرابع بعد الستة) .

« نَاصِبَةٌ » أى تَعَبَةٌ . يقال : نَصَبَ (بالكسر) يَنْصِبُ نَصْبًا إِذَا تَعَبَ ، وَنَصَبًا أَيضًا ، وَأَنْصَبَهُ غَيْرُهُ . فروى الضحاك عن ابن عباس قال : هم الذين أَنْصَبُوا أَنْفُسَهُمْ فِي الدُّنْيَا عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَى الْكُفْرِ ، مِثْلَ عِبْدَةِ الْأَوْثَانِ ، وَكُفَّارِ أَهْلِ الْكُتُبِ مِثْلِ الرِّهْبَانِ وَغَيْرِهِمْ ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ جَلَّ شَأْؤُهُ مِنْهُمْ إِلَّا مَا كَانَ خَالِصًا لَهُ . وقال سعيد عن قتادة : « عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ » قال : تَكَبَّرَتْ فِي الدُّنْيَا عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَعْمَلَهَا اللَّهُ وَأَنْصَبَهَا فِي النَّارِ بِحَرِّ السَّلَاسِلِ الثَّقَالِ وَحَمْلِ الْأَغْلَالِ ، وَالْوُقُوفِ حُفَاةَ عُرَاةٍ فِي الْعَرَصَاتِ فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ . قال الحسن وسعيد بن جبير : لَمْ تَعْمَلِ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَلَمْ تَنْصَبْ لَهُ فَأَعْمَلَهَا وَأَنْصَبَهَا فِي جَهَنَّمَ . وقال الكلبي : يُحْتَزُّونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ فِي النَّارِ . وعنه وعن غيره : يَكْفُّونَ ارْتِقَاءَ جَبَلٍ مِنْ حَدِيدٍ فِي جَهَنَّمَ ، فَيَنْصَبُونَ فِيهَا أَشَدَّ مَا يَكُونُ مِنَ النَّصَبِ ، بِمَعَالِجَةِ السَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ وَالْحَوْضِ فِي النَّارِ ، كَمَا تَخْوِضُ الْإِبِلُ فِي الْوَحْلِ ، وَارْتِقَائُهَا فِي صَعُودِ مَنْ نَارٍ ، وَهَبُوطُهَا فِي حَدُورِ مَنْهَا ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ عَذَابِهَا . وقاله ابن عباس . وقرأ ابن مُحَيِّصٍ وَعِيسَى وَحُمَيْدٌ ، وَرَوَاهَا عُبَيْدٌ عَنْ شَبَلٍ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ « نَاصِبَةٌ » بِالنَّصَبِ عَلَى الْحَالِ . وقيل : عَلَى الدِّمِّ . الباقون (بالرفع) عَلَى الصِّفَةِ أَوْ عَلَى إِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ فَيُوقَفُ عَلَى « خَاشِعَةٌ » . ومن جَمَلِ الْمَعْنَى فِي الْآخِرَةِ جَازٌ أَنْ يَكُونَ خَبَرًا بَعْدَ خَبَرٍ عَنْ « وَجْوه » فَلَا يُوقَفُ عَلَى « خَاشِعَةٌ » . وقيل : « عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ » أى عَامِلَةٌ فِي الدُّنْيَا نَاصِبَةٌ فِي الْآخِرَةِ . وعلى هَذَا يَحْتَمِلُ : وَجْوهُ يَوْمُئِذٍ عَامِلَةٌ فِي الدُّنْيَا نَاصِبَةٌ فِي الْآخِرَةِ خَاشِعَةٌ . قال عكرمة والسُّدِّيُّ : عَمِلَتْ فِي الدُّنْيَا بِالْمَعَاصِي . وقال سعيد بن جبير وزيد بن أسلم : هم الرهبان أصحاب الصوامع ، وقاله ابن عباس . وقد تقدَّم فِي رِوَايَةِ الضَّحَّاكِ عَنْهُ . وَرَوَى عَنْ الْحَسَنِ قَالَ : لَمَّا قَدَّمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ — رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ — الشَّامَ أَتَاهُ رَاهِبٌ شَيْخٌ كَبِيرٌ مُتَقَهِّلٌ ، عَلَيْهِ سَوَادٌ ، فَلَمَّا رَأَاهُ عُمَرُ بَكَى . فَقِيلَ لَهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا يُبْكِيكَ ؟ قَالَ : هَذَا الْمُسْكِينُ طَلَبَ أَمْرًا فَلَمْ يَصِبْهُ ، وَرَجَا رَجَاءً فَأَخْطَاهُ ، — وَرَأَى قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ — « وَجْوهُ يَوْمُئِذٍ خَاشِعَةٌ » عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ . قال الكسائي :

التقهّل : رثاء الهیئة ، ورجل مُتَقَهِّلٌ یابس الجلد سیء الحال مثل المُتَقَهِّل . وقال أبو عمرو :
التقهّل : شکوى الحاجة . وأنشد :

* لَعَوْا^(١) إِذَا لَاقِيَتْهُ تَقَهَّلًا *

وَالْقَهْلُ : کُفْران الإحسان . وقد قَهَلَ يَقْهَلُ قَهْلًا إِذَا أَمْنَى ثَنَاءً قَبِيحًا . وأقَهَلَ الرجل
تکلف ما یعینیه ودَسَّ نفسه . وأنقهَلَ ضَعُفٌ وسَقَطٌ ؛ قاله الجوهري . وعن علی رضی
الله عنه أنهم أهل حروراء ؛ یعنی الخوارج الذین ذکرهم رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال :
« تَحْقِرُونَ صَلَاتَكُمْ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَكُمْ مَعَ صِيَامِهِمْ وَأَعْمَالَكُمْ مَعَ أَعْمَالِهِمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ^(٢) »
كما یمرُق السهم من الرمیة « الحديث .

قوله تعالى : تَصَلِّي نَارًا حَامِيَةً ﴿٥٠﴾

أى یصیبها صلاؤها وحرّها . (حَامِيَةٌ) شديدة الحرّ ؛ أى قد أوقدت وأحميت
المدة الطويلة . ومنه حمى النهار (بالكسر) وحمى التّور حمياً فیهما ؛ أى اشتد حرّه . وحكى
الکسائی : اشتد حمى الشمس وحموها بمعنى . وقرأ أبو عمرو وأبو بكر ویعقوب « تُصَلَّى »
بضم التاء . الباقون بفتحها . وقرئ « تُصَلَّى » بالتشديد . وقد تقدّم القول فیها فی « إِذَا السَّمَاءُ^(٣)
أَنْشَقَّتْ » . المیاوردی : فإن قيل فامعنى وصفها بالحمى ، وهى لا تكون إلا حامية ، وهو أقل
أجوالها ، فما وجه المبالغة بهذه الصفة الناقصة ؟ قيل : قد اختلف فی المراد بالحامية ها هنا
على أربعة أوجه ؛ أحدها — أن المراد بذلك أنها دائمة الحمى ، ولیست كکار الدنيا التى ینقطع
حمیها بانطفائها . الثانى — أن المراد بالحامية أنها حمى من ارتکاب المحظورات وانتهاك
المحارم ؛ كما قال النبى صلی الله علیه وسلم : « إن لكل ملک حمى وأن حمى الله محارمه . ومن

(١) اللغو : السبي . الخلق . والشره الحریص . (٢) أى تعدون صلاتکم حقيرة بالنظر إلى صلاتهم .

(٣) راجع ج ١٩ ص ٢٧٠

يَرْتَع حَوْلَ الْحِمَى يوشك أن يقع فيه . الثالث — أنها تحمي نفسها عن أن تطاق ملامستها أو ترام ملامستها ؛ كما يحمي الأسد غيره ؛ ومثله قول النابغة :

تَعْدُو لَذَائِبَ عَلَى مِنْ لَا كَلَابَ لَهُ * وَتَتَقَى صَوْلَةَ الْمُسْتَأْسِدِ الْحَامِي

الرابع — أنها حامية حتى غيظ وغضب ؛ مبالغة في شدة الانتقام . ولم يرد حتى يحرم وذات ؛ كما يقال : قد حمي فلان إذا أغتاظ وغضب عند إرادة الانتقام . وقد بين الله تعالى بقوله هذا المعنى فقال : « تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ ^(١) » .

قوله تعالى : تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آَنِيةٍ ﴿٢﴾

الآني الذي قد انتهى حره ؛ من الإنباء بمعنى التأخير . ومنه « آَنَيْتَ وَآَذَيْتَ » .
وَأَنَاهُ يُؤْنِيهِ إِنْبَاءً ؛ أى أحره وحبس به وأبطأه . ومنه « يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آَنِ ^(٣) » .
وفي التفسير « مِنْ عَيْنٍ آَنِيةٍ » أى تنهى حرها ؛ فلو وقعت نقطة منها على جبال الدنيا لذابت .
وقال الحسن : « آَنِيةٍ » أى حرها أذكرك ؛ أوقدت عليها جهنم منذ خلقت فدفعوا إليها ورداً عطاشاً . وعن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال : بلغت أناها وحان شربها .

قوله تعالى : لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيرٍ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (لَيْسَ لَهُمْ) أى لأهل النار . (طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيرٍ) لما ذكر شرابهم ذكر طعامهم . قال عكرمة ومجاهد : الضريع نبت ذو شوك لاصق بالأرض ، تُسَمِّيهِ قريش الشَّيْبِقَ إذا كان رطباً ، فإذا يبس فهو الضريع ، لا تقربه دابة ولا بهيمة ولا ترعاه ؛ وهو سم قاتل ، وهو أخبث الطعام وأشنع ؛ على هذا عاقمة المفسرين . إلا أن الضحاك روى عن ابن عباس قال : هو شيء يرمى به البحر يُسَمَّى الضريع من أقوات الأنعام

(١) آية ٨ سورة الملك . (٢) أى في الحديث في صلاة الجمعة : إذ قيل لرجل جاء يوم الجمعة يخطبني

وقاب الناس . ومعنى « آَنِيت » أحرته الحصى وأبطأت . و « آَذَيْت » أى أذيت الناس بخطبك .

(٣) آية ٤ سورة الرحمن .

لا الناس، فإذا وقعت فيه الإبل لم تشبع، وهلك هزلاً. والصحيح ما قاله الجمهور أنه نبت. قال أبو ذؤيب^(١):

رعى الشبرق الريانَ حتى إذا ذوى * وعاد ضريعاً بأن منه النحاص^(٢)

وقال الهذلي وذكر إبلاً وسوء مرعاها^(٣):

وحبس في هزم الضريع فكثها * حذاء دامية اليدين حرود^(٤)

وقال الخليل: الضريع نبات أخضر ممتن الريح يرمى به البحر. وقال الوالي عن ابن عباس: هو شجر من نار، ولو كانت في الدنيا لأحرقت الأرض وما عليها. وقال سعيد بن جبير: هو الحجارة؛ وقاله عكرمة. والأظهر أنه شجر ذو شوك حسب ما هو في الدنيا. وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الضريع شيء يكون في النار يشبه الشوك أشد مرارة من الصبر وأتقن من الحيفة وأحر من النار سماه الله ضريعاً". وقال خالد بن زياد: سمعت المتوكل بن حمدان يسأل عن هذه الآية «ليس لهم طعام إلا من ضريع» قال: بلغني أن الضريع شجرة من نار جهنم، يحملها القيح والدم، أشد مرارة من الصبر؛ فذلك طعامهم. وقال الحسن: هو بعض ما أخفاه الله من العذاب. وقال ابن كيسان: هو طعام يضرعون عنده ويذلون، ويتضرعون منه إلى الله تعالى طلباً للخلاص منه؛ فسمى بذلك لأن آكله يضرع في أن يعفى منه لكرهته وخشونته. قال أبو جعفر النحاس: قد يكون مشتقاً من الضارع وهو الذليل؛ أي ذو ضراعة، أي من شربه ذليل تلحقه ضراعة. وعن الحسن أيضاً: هو الزقوم. وقيل: هو وادٍ في جهنم. فالله أعلم. وقد قال الله تعالى في موضع

(١) لم نثر على هذا البيت في ديوان أبي ذؤيب.

(٢) في بعض نسخ الأصل: «بأن منه النحاص». والنحاص: جمع النحوص (بفتح النون) وهي الأتان الوحشية الجائل. وقيل: هي التي في بطنها ولد. وقيل: التي لا لبن لها.

(٣) هو قيس بن عيزة؛ كما في اللسان. (٤) هزم الضريع: ما تكسر منه. والحذاء: النباقة

التي بدت حرافتها وعظم ظهرها. والحرود: التي لا تكاد تدر.

آخر: « فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ . وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ ^(١) » . وقال هنا: « إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ » وهو غير الغسلين . ووجه الجمع أن النار دركات ، فمنهم من طعامه الزقوم ، ومنهم من طعامه الغسلين ، ومنهم من طعامه الضريع ، ومنهم من شرايه الحميم ، ومنهم من شرايه الصديد . قال الكلبي: الضريع في درجة ليس فيها غيره ، والزقوم في درجة أخرى . ويجوز أن يحمل الآيتان على حالتين كما قال: « يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ^(٢) آِنٍ » . القُتَيْبِيُّ: ويجوز أن يكون الضريع وشجرة الزقوم نبتين من النار، أو من جوهر لا تأكله النار . وكذلك سلاسل النار وأغلالها وعقاربها وحياتها ، ولو كانت على ما نعلم ما بقيت على النار . قال: وإنما دلنا الله على الغائب عنده بالحاضر عندنا ؛ فالأسماء متفقة الدلالة ، والمعاني مختلفة . وكذلك ما في الجنة من شجرها وقُرشها . القُشَيْرِيُّ: وأمثل من قول القُتَيْبِيِّ أن نقول: إن الذي يُبْقَى الكافرين في النار ليدوم عليهم العذاب ، يُبْقَى النبات وشجرة الزقوم في النار ليعذب بها الكفار . وزعم بعضهم أن الضريع بعينه لا ينبت في النار ولا أنهم يأكلونه . فالضريع من أقوات الأنعام لا من أقوات الناس . وإذا وقعت الإبل فيه لم تشبع وهلكت هُنَّ لَا . فأراد أن هؤلاء يقتاتون بما لا يشبعهم ، وضرب الضريع له مثلاً أنهم يعدّون بالجوع كما يعدّ من قُوته الضريع . قال الترمذي الحكيم: وهذا نظر سقيم من أهله وتأويل دنيء ؛ كأنه يدل على أنهم تحيروا في قدرة الله تعالى ، وأن الذي أنبت في هذا التراب هذا الضريع قادر على أن ينبت في حريق النار ؛ كما جعل لنا في الدنيا من الشجر الأخضر نارا ، فلا النار تحرق الشجر ، ولا رطوبة الماء في الشجر تطفئ النار ؛ فقال تعالى: « الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ تُوقِدُونَ ^(٣) » . وكما قيل حين نزلت: « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ^(٤) » : قالوا يا رسول الله ، كيف يمشون على وجوههم ؟ فقال: « الَّذِي

(١) آية ٣٥ و ٣٦ سورة الحاقة . (٢) آية ٤ سورة الرحمن .

(٣) آية ٨٠ سورة يس . (٤) آية ٩٧ سورة الإسراء .

أَمْشَاهُمْ عَلَىٰ أَرْجُلِهِمْ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَمْشِيَهُمْ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ « . فلا يتحير في مثل هذا إلا ضعيف القلب . أو ليس قد أخبرنا أنه « كَلِمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا » ، وقال : « سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قِطْرَانٍ » ، وقال : « إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا » . أى قيوداً . « وَجَحِيحًا وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ » قيل : ذا شوك . وإنما يتلَوْن عليهم العذاب بهذه الأشياء .

قوله تعالى : لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ﴿٧﴾

يعنى الضريع لا يسمن آكله . وكيف يسمن من يأكل الشوك ! قال المفسرون : لما نزلت هذه الآية قال المشركون : إن إلهنا لئسمن بالضريع ، فنزلت « لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ » . وكذبوا ، فإن الإبل إنما ترعاه رطباً فإذا ليس لم تأكله . وقيل : اشتبه عليهم أمره فظنوه كذيره من الثبت النافع ، لأن المضازعة المشابهة . فوجدوه لا يسمن ولا يغنى من جوع .

قوله تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ فَأَعْمَى ﴿٨﴾ لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ﴿٩﴾

فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ فَأَعْمَى » أى ذات نعمة . وهى وجوه المؤمنين ، نعمت بما عاينت من عاقبة أمرها وعملها الصالح . « لِسَعْيِهَا » أى لعملها الذى عملته فى الدنيا . « رَاضِيَةٌ » فى الآخرة حين أعطيت الجنة بعملها . ومجازة : لثواب سعيها راضية . وفيها واو مضمة . المعنى : وجوه يومئذ ، ليفصل بينها وبين الوجوه المتقدمة . والوجوه عبارة عن الأنفس . « فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ » أى مرتفعة ، لأنها فوق السموات حسب ما تقدم . وقيل : عالية القدر ، لأن فيها ما تشتهيه الأنفس وتلد الأعين . وهم فيها خالدون .

(١) آية ٥٦ سورة النساء . (٢) آية ٥٠ سورة إبراهيم .

(٣) آية ١٢ سورة المزمل . (٤) فى بعض النسخ : « لا يشبه » .

قوله تعالى : لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ﴿١١﴾

أى كلاما ساقطا غير مرضى . وقال : « لاغية » واللغو واللغا واللغية بمعنى واحد . قال :
* عن اللغا ورَفِثَ التَّكَلُّمُ ^(١) *

وقال الفراء والأخفش : أى لا تسمع فيها كلمة لغو . وفى المراد بها ستة أوجه : أحدها — يعنى كذبا وبهتانا وكفرا بالله عز وجل ؛ قاله ابن عباس . الثانى — لا باطل ولا إثم ؛ قاله قتادة . الثالث — أنه الشتم ؛ قاله مجاهد . الرابع — المعصية ؛ قاله الحسن . الخامس — لا يسمع فيها حالف يحلف بكذب ؛ قاله الفراء . وقال الكلبي : لا يسمع فى الجنة حالف يمين برة ولا فاجرة . السادس — لا يسمع فى كلامهم كلمة بلغو ؛ لأن أهل الجنة لا يتكلمون إلا بالحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعم الدائم ؛ قاله الفراء أيضا . وهو أحسنها لأنه يعم ما ذكر . وقرأ أبو عمرو وابن كثير « لَا يُسْمَعُ » بياء غير مسمى الفاعل . وكذلك نافع إلا أنه بالتاء المضمومة ؛ لأن اللاغية اسم مؤنث فأنث الفعل لتأنيثه . ومن قرأ بالياء فلا أنه حال بين الاسم والفعل الجار والمجرور . وقرأ الباقر بالتاء مفتوحة . (لاغية) نصبا على إسناد ذلك للوجود ؛ أى لا تسمع الوجوه فيها لاغية .

قوله تعالى : فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿١٢﴾ فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ﴿١٣﴾ وَأَنْكَوَابٌ

مَوْضُوعَةٌ ﴿١٤﴾ وَمَخَارِقٌ مَصْفُوفَةٌ ﴿١٥﴾ وَزَرَائِبُ مَبْشُوثَةٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ) أى بماء مندفق ، وأنواع الأشربة اللذيذة على وجه الأرض من غير أخدود . وقد تقدم فى سورة « الإنسان » أن فيها عيونا . فـ « عَيْنٌ » بمعنى عيون . والله أعلم . (فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ) أى عالية . ورؤى أنه كان ارتفاعها قدر ما بين

(١) قبله : * رَبِّ أَسْرَابٍ حَبِيبٍ كُظُمٍ * فائله رؤبة . ونسبه ابن برى للعجاج .

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٢٤ ، ١٤٠

السماء والأرض، ليرى ولي الله ملكه حوله . (وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ) أى أباريق وأوان .
والإبريق : هو ماله عُروة وخرطوم . والكوب : إناء ليس له عُروة ولا خرطوم . وقد
تقدم هذا فى سورة « الزخرف » وغيرها . (وَنَمَارِقُ) أى وسائد ، الواحدة نُمْرَقَةٌ .
(مَصْفُوفَةٌ) أى واحدة إلى جنب الأخرى . قال الشاعر :

وإنا لنجى الكاس بين شروبنا * وبين أبى قابوس فوق الفارق

وقال آخر :

كُهول وشبان حسان وجوههم * على سُرُر مصفوفة ونمارق

وفى الصحاح : التَّمْرِقُ والتَّمْرِقَةُ : وسادة صغيرة . وكذلك التَّمْرِقَةُ (بالكسر) لغة حكاه
يعقوب . وربما سَمَوْا الطَّنِيفَةَ التى فوق الرَّحْلِ تَمْرِقَةً ؛ عن أبى عبيد . (وَزَرَائِي مَبْثُوثَةٌ)
قال أبو عبيدة : الزرأى : البُسْطُ . وقال ابن عباس : الزرأى الطنافس التى لها تَحْمَلُ
رقيقاً واحداً زَرِيَّةً ؛ وقاله الكلبي والفراء . والمبثوثة : المبسوطة ؛ قاله قتادة . وقيل :
بعضها فوق بعض ؛ قاله عكرمة . وقيل كثيرة ؛ قاله الفراء . وقيل : متفرقة فى المجالس ؛
قاله القتيبي .

قلت : هذا أصوب ، فهى كثيرة متفرقة . ومنه « وَبَتْ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ » .
وقال أبو بكر الأنباري : وحدثنا أحمد بن الحسين قال حدثنا حسين بن عرفة قال حدثنا
عمار بن محمد قال : صليت خلف منصور بن المعتمر فقرأ « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ » وقرأ
فيها « وَزَرَائِي مَبْثُوثَةٌ » متكئين فيها ناعمين .

قوله تعالى : أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾

قال المفسرون : لما ذكر الله عز وجل أمر أهل الدارين تعجب الكفار من ذلك ،
فكذبوا وأنكروا ؛ فذكرهم الله صنعته وقدرته ؛ وأنه قادر على كل شيء ، كما خلق الحيوانات
والسماء والأرض . ثم ذكر الإبل أولاً لأنها كثيرة فى العرب ولم يروا الفيلة ، فنبههم جل

ثناؤه على عظيم من خلقه ؛ قد ذلّ للصغير يقوده ويُدِخه ويُنْهضه ويحمل عليه الثقل من الحمل وهو برك ، فيَنْهَضُ بثقل حملِه ، وليس ذلك في شيء من الحيوان غيره . فأراهم عظيمًا من خلقه مسخرًا للصغير من خلقه ؛ يدلّهم بذلك على توحيده وعظيم قدرته . وعن بعض الحكماء : أنه حدث عن البعير وبيدع خلقه ، وقد نشأ في بلاد لا إبل فيها ؛ ففكر ثم قال : يوشك أن تكون طوال الأعناق . وحين أراد بها أن تكون سفائن البر ، صبرها على احتمال العطش ؛ حتى أن إظماءها ليرتفع إلى العشر فصاعدًا وجعلها ترعى كل شيء نابت في البراري والمفاوز ، مما لا يريعه سائر البهائم . وقيل : لما ذكر السرّ المرفوعة قالوا : كيف نصعدها ؟ فأنزل الله هذه الآية وبين أن الإبل تبرك حتى يُحمل عليها ثم تقوم ؛ فكذلك تلك السرر تتطامن ثم ترتفع . قال معناه قتادة ومقاتل وغيرهما . وقيل : الإبل هنا القطع العظيمة من السحاب ؛ قاله المبرد . قال الشعبي : وقيل في الإبل هنا السحاب ولم أجد لذلك أصلاً في كتب الأئمة .

قلت : قد ذكر الأصمعي أبو سعيد عبد الملك بن قُريب قال أبو عمرو : من قرأها « أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ » بالتخفيف عنى به البعير لأنه من ذوات الأربع ، يبرك فتحمل عليه الجمولة . وغيره من ذوات الأربع لا يُحمل عليه إلا وهو قائم . ومن قرأها بالتثنية فقال « الْإِبِلُ » ^(١) عنى بها السحاب التي تحمل الماء للطر . وقال الماوردي : وفي الإبل وجهان : أحدهما - وهو أظهرهما وأشهرهما أنها الإبل من النعم . الثاني - أنها السحاب . فإن كان المراد بها السحاب فليما فيها من الآيات الدالة على قدرته ، والمنافع العامة لجميع خلقه . وإن كان المراد بها الإبل من النعم فلاّن الإبل أجمع للنافع من سائر الحيوان ؛ لأن ضروبه أربعة : حَلُوبَة ، وَرْكُوبَة ، وَأَكُولَة ، وَحُمُولَة . والإبل تجمع هذه الحلال الأربع ؛ فكانت النعمة بها أعم ، وظهور القدرة فيها أتم . وقال الحسن : إنما خصّها الله بالذكر لأنها تأكل النَّوَى وَالْقَتَّ ، وتُخْرِجُ اللَّبَنَ . وسئل الحسن أيضا عنها وقالوا : الفيل أعظم في الأعجوبة ؟ فقال : العرب بعيدة العهد بالفيل ، ثم هو خنزير لا يؤكل لحمه ، ولا يركب ظهره ؛ ولا يُحْتَابُ

(١) في البحر « قرأ الجمهور بكسر الباء وتخفيف اللام . والأصمعي عن أبي عمرو بإسكان الباء . وعلى وابن عباس

بشد اللام » ورويت عن أبي عمرو وأبي جعفر والكسائي ، وقالوا إنها السحاب » .

دَرَه . وكان شُريح يقول : اخرجوا بنا إلى الكاسية حتى ننظر إلى الإبل كيف خلقت .
والإبل لا واحد لها من لفظها ، وهي مؤنثة ؛ لأن أسماء الجموع التي لا واحد لها من لفظها
إذا كانت لغير الآدميين فالتأنيث لها لازم ، وإذا صغرتها دخلتها الهاء فقلت : أُبَيْلَةٌ وَغُنَيْمَةٌ ،
ونحو ذلك . وربما قالوا للإبل : إِبِلٌ بسكون الباء للتخفيف ، والجمع آبال .

قوله تعالى : **وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٨﴾ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ
نُصِبَتْ ﴿١٩﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿٢٠﴾**

قوله تعالى : **(وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ)** أى رفعت عن الأرض بلا عمد . وقيل :
رُفِعَتْ فلا ينالها شيء . **(وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ)** أى كيف نصبت على الأرض بحيث
لا تزول ؛ وذلك أن الأرض لما دُحِيت مادت فأرساها بالجبال . كما قال : « وَجَعَلْنَا
فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ^(١) » . **(وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ)** أى بُسِطَتْ ومُدت .
وقال أنس : صليت خلف على رضى الله عنه فقرأ « كَيْفَ خَلَقْتُ » و « رَفَعْتُ » و « نَصَبْتُ »
و « سَطَحْتُ » بضم التاءات ؛ أضاف الضمير إلى الله تعالى . وبه كان يقرأ محمد بن السَّمِيعِ
وأبو العالية ؛ والمفعول محذوف ، والمعنى خلقتها . وكذلك سائرهما . وقرأ الحسن وأبو حيوة
وأبو رجاء « سَطَحْتُ » بتشديد الطاء وإسكان التاء . وكذلك قرأ الجماعة إلا أنهم خففوا
الطاء . وقدم الإبل في الذكر ، ولو قدم غيرها لجاز . قال القشيري : وليس هذا مما يطلب
فيه نوع حكمة . وقد قيل : هو أقرب إلى الناس في حق العرب لكثرتها عندهم ،
وهم من أعرف الناس بها . وأيضا : مرافق الإبل أكثر من مرافق الحيوانات الأخرى ؛
فهى مأكولة ولبنها مشروب ، وتصلح للحمل والركوب ، وقطع المسافات البعيدة عليها ،
والصبر على العطش وقلة العلف وكثرة الحمل ، وهى من معظم أموال العرب . وكانوا يسيرون
على الإبل منفردين مستوحشين عن الناس ، ومن هذا حاله تفكر فيما يحضره ، فقد ينظر

في مركوبه ثم يمدّ بصره إلى السماء ثم إلى الأرض . فأمرُوا بالنظر في هذه الأشياء ؛ فإنها أدلُّ دليل على الصانع المختار القادر .

قوله تعالى : **فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۚ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ۝٢٢ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ۝٢٣ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۝٢٤ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۝٢٥ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۝٢٦**

قوله تعالى : **(فَذَكِّرْ)** أى فعظهم يا محمد وخوفهم . **(إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ)** أى واعظ . **(لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ)** أى بمسلط عليهم فتقتلهم . ثم نسختها آية السيف . وقرأ هارون الأعور **« مُسَيِّرٌ »** (بفتح الطاء) ، و **« والمسيطرون »** . وهى لغة تميم . وفى الصحاح : **« والمُسيطر والمُصَيِّر : المسلط على الشيء ليُشرف عليه ويتعهّد أحواله ويكتب عمله ؛ وأصله من السطر لأن من معنى السطر ألا يتجاوز ؛ فالكتاب مُسَطَّر والذى يفعله مُسَطَّر ومُسيطر ؛ يقال : سَيَطَرَت علينا ، وقال تعالى : « لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسيِّرٍ » . وسطره أى صرعه »** . **(إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ)** استثناء منقطع ؛ أى لكن من تولى عن الوعد والتذكير . **(فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ)** وهى جهنم الدائم عذابها . وإنما قال **« الأكبر »** لأنهم عذبوا فى الدنيا بالجوع والقحط والأسر والقتل . ودليل هذا التأويل قراءة ابن مسعود : **« إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ فإنه يعذبه الله »** . وقيل : هو استثناء متصل . والمعنى : لست بمسلط إلا على من تولى وكفر ، فأنت مسلط عليه بالجهاد ، والله يعذبه بعد ذلك العذاب الأكبر ؛ فلا نسخ فى الآية على هذا التقدير . وروى أن علياً أتى برجل ارتد ، فأستتابه ثلاثة أيام فلم يعاود الإسلام ، فضرب عنقه وقرأ **« إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ »** . وقرأ ابن عباس وقتادة **« ألا »** على الاستفتاح والتنبيه ؛ كقول امرئ القيس :

*** أَلَا رَبُّ يَوْمَ لَكَ مِنْهُمْ صَالِحٌ * (٣)**

(١) آية ٣٧ سورة الطور . (٢) كذا فى نسخ الأصل وتفسير ابن عادل نقلاً عن القرطبي . والذى فى الصحاح : **« وأصله من السطر ؛ لأن الكتاب مسطر ... »** . (٣) تمامه : *** ولا سيما يوم بدارة جلجل ***

و « مَنْ » على هذا للشرط . والجواب « فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ » والمبتدأ بعد الفاء مضمرة ،
والتقدير : فهو يعذبه الله ؛ لأنه لو أريد الجواب بالفعل الذي بعد الفاء لكان : إِلَّا مَنْ تَوَلَّى
وَكَفَّرَ يَعَذِّبُهُ اللَّهُ . (إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ) أى رجوعهم بعد الموت . يقال : آب يؤوب ؛
أى رجع . قال عبيد :

وَكَلَّ ذِي غَيْبَةٍ يُّؤُوبُ ■ وَغَائِبُ الْمَوْتِ لَا يُّؤُوبُ

وقرأ أبو جعفر « إِيَابَهُمْ » بالتشديد . قال أبو حاتم : لا يجوز التشديد ، ولو جاز لحاز
مثله فى الصيام والقيام . وقيل : هما لغتان بمعنى . الزمخشري : وقرأ أبو جعفر المدنى
« إِيَابَهُمْ » بالتشديد ؛ وجهه أن يكون فيعلا مصدر آيب فيعمل من الإياب . أو أن يكون
أصله إوابا فعلا من أوب ، ثم قيل : إيوابا كديوان فى ديوان . ثم فُعل ما فُعل بأصل
سيد ونحوه .

سورة الفجر

مَكِّيَّةٌ • وهى ثلاثون آية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْفَجْرِ ﴿١﴾ وَلَيْلٍ عَشْرٍ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (وَالْفَجْرِ) أقسم بالفجر . (وَلَيْلٍ عَشْرٍ . وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ . وَاللَّيْلِ
إِذَا يَسِرُّ) أقسام خمسة . واختلف فى « الفجر » فقال قوم : الفجر هنا انفجار الظلمة عن
النهار من كل يوم ؛ قاله على وابن الزبير وابن عباس رضى الله عنهم . وعن ابن عباس أيضا
أنه النهار كله ، وعبر عنه بالفجر لأنه أوله . وقال ابن محيصن عن عطية عن ابن عباس^(٢) :
يعنى فجر يوم المحرم . ومثله قال قتادة . قال : هو فجر أول يوم من المحرم ، منه تنفجر السنة .

(١) فى بعض نسخ الأصل : « سبع وعشرون » وفى بعضها : « تسع وعشرون » .

(٢) فى بعض النسخ : « ابن مسعود » .

وعنه أيضا : صلاة الصبح . وروى ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس قال : « والفجر » يريد صبيحة يوم النحر ؛ لأن الله تعالى جل ثناؤه جعل لكل يوم ليلة قبله إلا يوم النحر لم يجعل له ليلة قبله ولا ليلة بعده ؛ لأن يوم عرفة له ليلتان : ليلة قبله وليلة بعده ، فمن أدرك الموقف ليلة بعد عرفة ، فقد أدرك الحج إلى طلوع الفجر فجر يوم النحر . وهذا قول مجاهد . وقال عكرمة : « والفجر » قال : أنشقاق الفجر من يوم جمع . وعن محمد بن كعب القرظي : « والفجر » آخر أيام العشر إذا دَفَعْتَ من جمع . وقال الضحاك : فجر ذى الحجة ؛ لأن الله تعالى قرن الأيام به فقال : « وليالٍ عشر » أى ليالٍ عشر من ذى الحجة . وكذا قال مجاهد والسدي والكلبي في قوله : « وليالٍ عشر » هو عشر ذى الحجة ؛ وقاله ابن عباس . وقل مسروق : هى العشر التى ذكرها الله فى قصة موسى عليه السلام « وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ » ^(٢) وهى أفضل أيام السنة . وروى أبو الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « « والفجر . وليالٍ عشر » — قال — عشر الأضحي » فهى ليالٍ عشر على هذا القول ؛ لأن ليلة يوم النحر داخله فيه ؛ إذ قد خصها الله بأرب جعلها موقفا لمن لم يدرك الوقوف يوم عرفة . وإنما نكرت ولم تعزف لفضيلتها على غيرها ، فلو عرفت لم تستقل بمعنى الفضيلة الذى فى التنكير ، فنكرت من بين ما أقسم به للفضيلة التى ليست لغيرها . والله أعلم . وعن ابن عباس أيضا : هى العشر الأواخر من رمضان ؛ وقاله الضحاك . وقال ابن عباس أيضا ويमान والطبري : هى العشر الأول من المحرم التى عاشرها يوم عاشوراء . وعن ابن عباس : « وليالٍ عشر » (بالإضافة) يريد : وليالى أيام عشر .

قوله تعالى : وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ^(٣)

الشَّفْعُ الاثنان ، والوتر الفرد . واختلف فى ذلك ؛ فروى مرفوعا عن عمران بن الحصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الشفع والوتر الصلاة منها شفع ومنها وتر » .

(١) هو يوم عرفة . (٢) آية ١٤٢ سورة الأعراف . (٣) فى الجمل عن القرطبي : لأنها أفضل أيام السنة . (٤) فى تفسير الألوسى : « قرأ ابن عباس بالإضافة فضيله بعضهم (وليالٍ عشر) بلام دون ياء ، وبعضهم (وليالى) بالياء وهو القياس » .

وقال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم: "« والفجر وليالٍ عشر »" — قال — هو الصبح وعشر النحر والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر". وهو قول ابن عباس وعكرمة . واختاره النحاس وقال : حديث أبي الزبير عن جابر هو الذي صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو أصح إسنادا من حديث عمران بن حصين . فيوم عرفة وتر لأنه تاسعها ، ويوم النحر شفع لأنه عاشرها . وعن أبي أيوب قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « والشفع والوتر » فقال : "الشفع يوم عرفة ويوم النحر والوتر ليلة يوم النحر" . وقال مجاهد وابن عباس أيضا : الشفع خلقه ؛ قال الله تعالى : « وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ^(١) » والوتر هو الله عز وجل . فقيل لمجاهد : أترويه عن أحد ؟ قال : نعم ، عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم . ونحوه قال محمد بن سيرين ومسروق وأبو صالح وقتادة قالوا : الشفع الخلق ؛ قال الله تعالى : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ^(٢) » الكفر والإيمان ، والشقاوة والسعادة ، والهدى والضلال ، والنور والظلمة ، والليل والنهار ، والحز والبرد ، والشمس والقمر ، والصيف والشتاء ، والسماء والأرض ، والجن والإنس . والوتر هو الله عز وجل ؛ قال جل ثناؤه : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : "إن لله تسعة وتسعين اسما والله وتر يحب الوتر" . وعن ابن عباس أيضا : الشفع صلاة الصبح ، والوتر صلاة المغرب . وقال الربيع بن أنس وأبو العالية : هي صلاة المغرب ، الشفع فيها ركعتان ، والوتر الثلاثة . وقال ابن الزبير : الشفع يومًا مني : الحادي عشر ، والثاني عشر . والثالث عشر الوتر ؛ قال الله تعالى : « قَمِنَ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ^(٣) » . وقال الضحاك : الشفع عشر ذى الحجة ، والوتر أيام منى الثلاثة . وهو قول عطاء . وقيل : إن الشفع والوتر آدم وحواء ؛ لأن آدم كان فردا فشفع بزوجه حواء فصار شفعًا بعد وتر . رواه ابن أبي نجيح ، وحكاه القشيري عن ابن عباس . وفي رواية : الشفع آدم وحواء ، والوتر هو الله تعالى . وقيل : الشفع والوتر الخلق ؛ لأنهم شفع ووتر ،

(١) آية ٨ سورة النبأ . (٢) آية ٤٩ سورة الذاريات . (٣) آية ٢٠٣ سورة البقرة .

فكانه أقسم بالخلق . وقد يُقسم الله تعالى بأسمائه وصفاته لعلمه ، ويُقسم بأفعاله لقدرته ؛ كما قال تعالى : « وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ^(١) » . ويُقسم بمفعولاته لعجائب صنعته ؛ كما قال : « وَالشَّمْسُ وَنُجُجُهَا » ، « وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا » ، « وَالسَّمَاءَ وَالطَّارِقَ » . وقيل : الشفع درجات الجنة وهي ثمان . والوتر دركات النار ؛ لأنها سبعة . وهذا قول الحسين بن الفضل ؛ كأنه أقسم بالجنة والنار . وقيل : الشفع الصفا والمرورة ، والوتر الكعبة . وقال مقاتل بن حيان : الشفع الأيام والليالي ، والوتر اليوم الذي لا ليلة بعده وهو يوم القيامة . وقال سفيان ابن عيينة : الوتر هو الله ، وهو الشفع أيضا ؛ لقوله تعالى : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ ^(٢) رَافِعُهُمْ » . وقال أبو بكر الوراق : الشفع تضاد أوصاف المخلوقين ؛ العز والذل ، والقدرة والعجز ، والقوة والضعف ، والعلم والجهل ، والحياة والموت ، والبصر والعمى ، والسمع والصمم ، والكلام والخرس . والوتر انفراد صفات الله تعالى ؛ عز بلا ذل ، وقدرة بلا عجز ، وقوة بلا ضعف ، وعلم بلا جهل ، وحياة بلا موت ، وبصر بلا عمى . وكلام بلا خرس ، وسمع بلا صمم ، وما وازاها . وقال الحسن : المراد بالشفع والوتر العدد كله ؛ لأن العدد لا يخلو عنهما ، وهو إقسام بالحساب . وقيل : الشفع مسجد مكة والمدينة ، وهما الحرمين . والوتر مسجد بيت المقدس . وقيل : الشفع القرآن بين الحج والعمرة ، أو التمتع بالعمرة إلى الحج . والوتر الأفراد فيه . وقيل : الشفع الحيوان ؛ لأنه ذكر وأنثى . والوتر الجماد . وقيل : الشفع ما يمتنى والوتر ما لا يمتنى . وقيل غير هذا . وقرأ ابن مسعود وأصحابه والكسائي وحزمة وخلف ■ والوتر ■ بكسر الواو . والباقون (بفتح الواو) وهما لغتان بمعنى واحد . وفي الصحاح : الوتر (بالكسر) : الفرد ، والوتر (بفتح الواو) : الدحل ^(٣) . هذه لغة أهل العالية . فأما لغة أهل الحجاز فبالضمة منهم . فأما تميم فبالكسر فيهما .

(١) آية ٣ سورة الليل .

(٢) آية ٧ سورة المجادلة .

(٣) الدحل : الخقد والعداوة .

قوله تعالى : **وَاللَّيْلِ إِذَا يَنسَرُ ﴿١﴾ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ ﴿٢﴾**

قوله تعالى : **(وَاللَّيْلِ إِذَا يَنسَرُ)** وهذا قَسَمٌ خامس . وبعد ما أقسم بالليالي العشر على الخصوص أقسم بالليل على العموم . ومعنى « يَنسَرُ » أى يُسَرَى فيه ، كما يقال : لَيْلٌ نَائِمٌ وَنَهَارٌ صَائِمٌ . قال :

لَقَدْ لُمْتُنَا يَا أُمَّ غِيلَانَ فِي السَّرَى * وَنِمْتِ وَمَا لَيْلُ الْمِطِيِّ بِنَائِمِ ^(١)

ومنه قوله تعالى : **« بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ »** . وهذا قول أكثر أهل المعانى ، وهو قول القُتَيْبِيِّ والأخفش . وقال أكثر المفسرين : معنى « يسرى » سار فذهب . وقال قتادة وأبو العالية : جاء وأقبل . وروى عن إبراهيم **« وَاللَّيْلِ إِذَا يَنسَرُ »** قال : إذا استوى . وقال عكرمة والكلبي ومجاهد ومحمد بن كعب في قوله **« والليل »** : هى ليلة المزدلفة خاصة ؛ لاختصاصها باجتماع الناس فيها لطاعة الله . وقيل : ليلة القدر ؛ لسراية الرحمة فيها واختصاصها بزيادة الثواب فيها . وقيل : إنه أراد عموم الليل كله .

قلت : وهو الأظهر كما تقدم . والله أعلم . وقرأ ابن كثير وابن مُحَيِّصٍ ويعقوب « يسرى » بإثبات الياء فى الحالين على الأصل ؛ لأنها ليست بمجزومة فثبتت فيها الياء . وقرأ نافع وأبو عمرو بإثباتها فى الوصل ، وبحذفها فى الوقف ؛ وروى عن الكسائى . قال أبو عبيد : كان الكسائى يقول مرة بإثبات الياء فى الوصل وبحذفها فى الوقف اتباعاً للمصحف . ثم رجع إلى حذف الياء فى الحالين جميعاً ؛ لأنه رأس آية ، وهى قراءة أهل الشام والكوفة واختيار أبى عبيد اتباعاً للخط ؛ لأنها وقعت فى المصحف بغير ياء . قال الخليل : تسقط الياء منها اتفاقاً لرءوس الآى . قال الفراء : قد تحذف العربُ الياء وتكتفى بكسرها ما قبلها . وأنشد بعضهم :

كَفَّكَ كَفٌّ مَا تُبْلِقُ دِرْهَمًا * جُودًا وَأُخْرَى تُعْطِ بِالسَّيْفِ الدَّمَ

(٢) آية ٣٣ سورة سبأ .

(١) هذا البيت من قصيدة لجرير يرد بها على الفرزدق .

يقال : فلان ما يليق درهمًا من جوده ؛ أى ما يمسه ولا يلصق به . وقال المؤرج : سألت
الأخفش عن العلة فى إسقاط الياء من « يَسِر » فقال : لا أجيبك حتى تبيت على باب دارى
سنة ، فبت على باب داره سنة ؛ فقال : الليل لا يسرى وإنما يسرى فيه ؛ فهو مصروف
وكل ما صرفته عن جهته بخسته من إعرابه ؛ ألا ترى إلى قوله تعالى : « وَمَا كَانَتْ
أُمُّكَ بَغِيًّا ^(١) » ولم يقل بغية لأنه صرفها عن باغية . الزخشرى : ويا « يَسِرَى » تحذف
فى الدرج اكتفاء عنها بالكسرة ، وأما فى الوقف فتحذف مع الكسرة . وهذه الأسماء كلها
مجرورة بالقسم ، والجواب محذوف ، وهو يُعَذَّب ؛ يدل عليه قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ
رَبُّكَ — إلى قوله تعالى — فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ » . وقال ابن الأنبارى
هو « إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ » . وقال مقاتل : « هل » هنا فى موضع إق ؛ تقديره : إن فى ذلك
قسما لذى حجر . ف « هل » على هذا فى موضع جواب القسم . وقيل : هى على بابها من
الاستفهام الذى معناه التقرير ؛ كقولك : ألم أنعم عليك ؛ إذا كنت قد أنعمت . وقيل :
المراد بذلك التأكيد لما أقسم به وأقسم عليه . والمعنى : بل فى ذلك مقنع لذى حجر .
والجواب على هذا « إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ » . أو مُضْمَرٌ محذوف . ومعنى (لَذَى حَجَرٍ) أى لذى
لُبَّ وعقل . قال الشاعر :

وكيف يُرَبِّى أن تُتوب وإنما * يُرَبِّى من الفتيان من كان ذا حجر

كذا قال عامة المفسرين ؛ إلا أن أبا مالك قال : « لَذَى حَجَرٍ » لذى يستر من الناس . وقال
الحسن : لذى حلم . قال الفراء : الكل يرجع إلى معنى واحد ؛ لذى حجر ، ولذى عقل ؛
ولذى حلم ، ولذى يستر ؛ الكل بمعنى العقل . وأصل الحجر المنع . يقال لمن ملك نفسه
ومنعها : إنه لذى حجر ؛ ومنه سُمِّيَ الحجرُ لامتناعه بصلايته . ومنه حجر الحاكم على فلان أى
منعه وضبطه عن التصرف ؛ ولذلك سُمِّيَتِ الحَجْرَةُ حَجْرَةً لامتناع ما فيها بها . وقال الفراء :
العرب تقول : إنه لذى حجر إذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها ؛ كأنه أخذ من حجرت على الرجل .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِرَمَ ذَاتِ

الْعِمَادِ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ ﴾ أى مالِك وخالِك . ﴿ بِعَادٍ . إِرَمَ ﴾ قراءة العامة « عَاد » مَنَوْنَا . وقرأ الحسن وأبو العالية « بِعَادٍ إِرَمَ » مضافا . فمن لم يُضِفْ جعل « إِرَمَ » أسمه ولم يصرفه ؛ لأنه جعل عاداً أسم أبيهم وإِرَمَ أسم القبيلة ، وجعله بدلاً منه أو عطف بيان . ومن قرأه بالإضافة ولم يصرفه جعله أسم أمهم أو أسم بلدتهم . وتقديره : عَاد أهل إِرَم . كقوله : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » ولم تنصرف — قبيلة كانت أو أرضاً — للتعريف والتأنيث . وقراءة العامة « إِرَمَ » بكسر الهمزة . وعن الحسن أيضا « عَادَ إِرَمَ » مفتوحتين . وقرئ « عَادَ إِرَمَ » بسكون الراء على التخفيف ؛ كما قرئ « يَزِيدُكُمْ » وقرئ « بِعَادٍ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ » بإضافة « إِرَمَ » — إلى — « ذَاتِ الْعِمَادِ » والإِرَمَ : العلم . أى عَاد أهل ذات العلم . وقرئ « بِعَادٍ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ » أى جعل الله ذات العِمَاد رميا . وقرأ مجاهد والضحاك وقتادة « إِرَمَ » بفتح الهمزة . قال مجاهد : من قرأ بفتح الهمزة شبههم بالأرام التى هى الأعلام ، واحدا إِرَمَ . وفى الكلام تقديم وتأخير ؛ أى والفجر وكذا وكذا إنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ أَلَمْ تَرَ . أى أَلَمْ يَنْتَه عِلْمُكَ إِلَى مَا فَعَلَ رَبُّكَ بِعَاد . وهذه الرؤية رؤية القلب ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد عام . وكان أمر عاد وثمود عندهم مشهورا ؛ إذ كانوا فى بلاد العرب ، وجرُّ ثمود موجود اليوم . وأمر فرعون كانوا يسمعون من جيرانهم من أهل الكتاب ، واستفاضت به الأخبار ، وبلاد فرعون متصلة بأرض العرب . وقد تقدّم هذا المعنى فى سورة « البروج » وغيرها ﴿ بِعَادٍ ﴾ أى بقوم عاد . فروى شهر بن حوشب عن أبى هريرة قال : أن كان الرجل من قوم عاد ليتخذ المِصْرَاعَ من حجارة ، ولو اجتمع عليه خمسمائة من هذه الأمة لم يستطيعوا أن يُقْلَوْهُ ، وأن كان أحدهم ليدخل قدمه فى الأرض فتدخل فيها . و « إِرَمَ » قيل هو سام بن نوح ؛ قاله ابن إسحاق . وروى عطاء عن ابن عباس — وحكى عن ابن إسحاق

أيضا - قال : عاد ابن إرم . إرم على هذا أبو عاد ، وعاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح .
وعلى القول الأول هو آسم جد عاد . قال ابن إسحاق : كان سام بن نوح له أولاد منهم
إرم بن سام وأرنخش بن سام . فن ولد إرم بن سام العالقة والفراغة والجبابرة والملوك الطغاة
والعصاة . وقال مجاهد : « إرم » أمة من الأمم . وعنه أيضا أن معنى إرم : القديمة . ورواه
أبو أبي نجیح . وعن مجاهد أيضا أن معناها القوية . وقال قتادة : هي قبيلة من عاد . وقيل :
هما عادان . فالأولى هي إرم ؛ قال الله عز وجل : « وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى » . فقيل لعقب
عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح : عاد ؛ كما يقال لبني هاشم : هاشم . ثم قيل
للأولين منهم : عاد الأولى ، وإرم تسمية لهم بآسم جدتهم . ولمن بعدهم عاد الأخيرة . قال
ابن الرقيات :

نَجْدًا تَلِيدًا بَنَاهُ أَوَّلُهُمْ * أَدْرَكَ عَادًا وَقَبْلَهُ إِرْمًا

وقال معمر : « إرم » إليه مجمع عاد وثمود . وكان يقال : عاد إرم وعاد ثمود . وكانت
القبائل تنسب إلى إرم . « ذَاتِ الْعِمَادِ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ » قال ابن عباس في رواية
عطاء : كان الرجل منهم طوله خمسمائة ذراع ، والقصير منهم طوله ثلثمائة ذراع بذراع نفسه .
وروى عن ابن عباس أيضا أن طول الرجل منهم كان سبعين ذراعا . ابن العربي : وهو باطل ؛
لأن في الصحيح : « إن الله خلق آدم طوله ستون ذراعا في الهواء فلم يزل الخلق ينقص
إلى الآن » . وزعم قتادة : أن طول الرجل منهم اثنا عشر ذراعا . قال أبو عبيدة : « ذَاتِ الْعِمَادِ »
ذات الطول . يقال : رجل مُعَمَّد إذا كان طويلا . ونحوه عن ابن عباس ومجاهد .
وعن قتادة أيضا : كانوا عِمَادًا لقومهم ؛ يقال : فلان عِمِيدُ القوم وعُمُودُهُمْ أي سيدهم .
وعنه أيضا : قيل لهم ذلك لأنهم كانوا ينتقلون بأبياتهم للالتجاع ، وكانوا أهل خيام وأعمدة ،
ينتجعون الغيوث ويطلبون الكلاء ، ثم يرجعون إلى منازلهم . وقيل : « ذَاتِ الْعِمَادِ » أي
ذات الأبنية المرفوعة على العمد . وكانوا ينصبون الأعمدة فيبنون عليها القصور . قال ابن زيد :

(١) في بعض النسخ : « القرية » . (٢) آية ٥٠ سورة النجم .

« ذاتِ العِمَادِ » يعنى لإحكام البنيان بالعمد . وفى الصحاح : والعِمَادُ الأبنية الرفيعة ، تذكر وتؤنث . قال عمرو بن كلثوم :

ونحن إذا عِمَادُ الحَيِّ نَحَرَّتْ ■ على الأحْفَاضِ نَمْنَعُ مِنْ يَلِينَا

والواحدة عِمَادَةٌ . وفلان طَوِيلُ العِمَادِ : إذا كان منزله مُعَمَّلاً لزائره . والأحْفَاضُ : جمع حفْضٍ (بالتحريك) وهو متاع البيت إذا هَيَّئَ لِيُحْمَلَ ؛ أى نَحَرَّتْ على المتاع . ويروى : « عن الأحْفَاضِ ■ أى نَحَرَّتْ عن الإبل التى تحمل نَحْرِيَّ^(١) البيت . وقال الضحاك : « ذاتِ العِمَادِ » ذاتِ القُوَّةِ والشِدَّةِ ، مأخوذة من قُوَّةِ الأعمدة ؛ دليله قوله تعالى : « وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنْنا قُوَّةً^(٢) » . وروى عَوْفٌ عن خالد الزبجى : « إِرَمَ ذَاتِ العِمَادِ » قال : هى دمشق . وهو قول عكرمة وسعيد المَقْبَرى . ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك . وقال محمد بن كعب القُرطُبى : هى الاسكندرية .

قوله تعالى : أَلَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ

الضمير فى « مِثْلُهَا » يرجع إلى القبيلة . أى لم يُخْلَقْ مِثْلُ القبيلة فى البلاد قُوَّةً وشِدَّةً ، وعِظَمَ أجساد وطولَ قامة ؛ عن الحسن وغيره . وفى حرف عبد الله « التى لم يَخْلُقْ مِثْلُهَا فى البلاد » . وقيل : يرجع للدينة . والأول أظهر ، وعليه الأكثر حسب ما ذكرناه . ومن جعل « إِرَمَ » مدينة قدر حذفها المعنى : كيف فعل رَبُّكَ بمدينة عاد إِرَمَ ، أو بعاد صاحبة إِرَمَ . وإِرَمَ على هذا مؤنثة معروفة . واختار ابن العربى أنها دمشق لأنه ليس فى البلاد مِثْلُهَا . ثم أخذ ينعتها بكثرة مياهها وخيراتها . ثم قال : وإن فى الإسكندرية لعجائب ، لو لم يكن إلا المنار فإنها مبنية الظاهر والباطن على العمدة ، ولكن لها أمثال ، فأما دمشق فلا مثل لها . وقد روى معن عن مالك أن كتابا وجد بالإسكندرية فلم يُدر ما هو ، فإذا فيه « أنا شَدَادُ ابن عاد الذى رفع العِمَادَ ، بنيتها حين لا شيب ولا موت . قال مالك : أن كان لتمر بهم

(١) انظر ■ متاع البيت وأمانه .

(٢) آية ١٥ سورة فصلت .

مائة سنة لا يرون فيها جنازة . وذكر عن ثور بن زيد^(١) أنه قال : أنا شداد بن عاد ، وأنا رفعت العماد ، وأنا الذي شددت بذراعي بطن الواد ، وأنا الذي كنزت كنزا على سبعة أذرع ، لا يخرج منه إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وروى أنه كان لعاد ابنان : شداد وشديد ؛ فلما قهرهما ، ثم مات شديد ، وخلص الأمر لشداد فملك الدنيا ودانت له ملوكها ؛ فسمع بذكر الجنة فقال : أبني مثلها . فبنى إرم في بعض صحارى عدن في ثلثمائة سنة ، وكان عمره تسعمائة سنة . وهى مدينة عظيمة ، قصورها من الذهب والفضة ، وأساطينها من الزبرجد والياقوت ، وفيها أصناف الأشجار والأهوار المطردة^(٢) . ولما تم بناؤها سار إليها بأهل مملكته ، فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة ، بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا . وعن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب إبل له ، فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما تم ، وبلغ خبره معاوية فاستحضره ، فقص عليه ، فبعث إلى كعب فسأله فقال : هى إرم ذات العماد ، سيدخلها رجل من المسلمين في زمانك ، أحمر أشقر قصير ، على حاجبه خال وعلى عقبه خال ، يخرج في طلب إبل له ؛ ثم التفت فأبصر ابن قلابة وقال : هذا والله ذلك الرجل . وقيل : أى لم يخلق مثل أبنية عاد المعروفة بالعمد . فالكاية للعماد . والعماد على هذا جمع عمد . وقيل : الإرم : الهلاك ؛ يقال : أرم بنو فلان أى هلكوا ؛ وقاله ابن عباس . وقرأ الضحاك : « أَرِمَ ذَاتَ الْعِمَادِ » ؛ أى أهلكتهم فجعلهم رميا .

قوله تعالى : وَتَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ﴿٩﴾

تمود هم قوم صالح . و« جابوا » : قطعوا . ومنه : فلان يجوب البلاد أى يقطعها . وإنما سمي جيب القميص لأنه جيب ؛ أى قطع . قال الشاعر وكان قد نزل على ابن الزبير بمكة ، فكتب له بستانين وسقا يأخذها بالكوفة . فقال :

(١) فى الأصول : « يزيد » وهو تحريف . (٢) الأساطين : جمع الاسطوانة ، وهى العمود والدارية .

(٣) أى التى تجرى .

راحت رَوَاحًا قُلُوصِي وهى حامدة * آل الزُّبَيْر ولم تعدل بهم أحدا
 راحت بستين وَسَقًا فى حقيبتها ■ ما حَمَلَتْ حملها الأدنى ولا السددا
 ما إن رأيت قُلُوصًا قبلها حملت * ستين وَسَقًا ولا جابت به بلدا

أى قطعت . قال المفسرون : أول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود . فبنوا من
 المدائن ألفا وسبعائة مدينة كلها من الحجارة . ومن الدور والمنازل ألفى ألف وسبعائة ألف
 كلها من الحجارة . وقد قال تعالى : «وَكَاْنُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ» ^(١) . وكانوا لقوتهم
 يُخرجون الصخور وَيَنْقُبُونَ الجبال ، ويعملونها بيوتا لأنفسهم . (بِالْوَادِي) أى بوادى
 القرى ؛ قاله محمد بن إسحاق . وروى أبو الأشهب عن أبى نضرة قال : أتى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فى غزاة تبوك على وادى ثمود ، وهو على فرس أشقر ، فقال : "أسرعوا
 السير فإنكم فى وادٍ ملعون" . وقيل : الوادى بين جبال ، وكانوا يَنْقُبُونَ فى تلك الجبال
 بيوتا ودورا وأحواضا، وكل مُنْقَرَج بين جبال أو تلال يكون مسلكا للسيل ومنفذا فهو وادٍ .

قوله تعالى : وَفِرْعَوْنَ ذِى الْأَوْتَادِ ﴿١٠﴾

أى الجنود والعساكر والجموع والجيوش التى تشد ملكه ؛ قاله ابن عباس . وقيل : كان
 يعذب الناس بالأوتاد ويشدهم بها إلى أن يموتوا ؛ تَجَرَّأَ مِنْهُ وَعَتَوْا . وهكذا فعل بامراته
 آسية وماشطة ابنته ؛ حسب ما تقدم فى آخر سورة «التحریم» ^(٢) . وقال عبد الرحمن بن زيد :
 كانت له صحرة تُرفع بالبكرات ، ثم يؤخذ الإنسان فتؤتدله أوتاد الحديد ، ثم يُرسل تلك الصخرة
 عليه فتشده . وقد مضى فى سورة «ص» من ذكر أوتاده ما فيه كفاية . والحمد لله .

قوله تعالى : الَّذِينَ طَغَوْا فى الْبِلَادِ ﴿١١﴾ فَأَكْثَرُوا فيها

الْفَسَادَ ﴿١٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾

(١) آية ٨٢ سورة الحجر . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٠٢ (٣) راجع ج ١٥ ص ١٥٤

قوله تعالى : (الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ) ^(١) يعنى عادا وثمودا وفرعون « طَغَوْا » أى تَمَرَدُوا وعتَوْا وتجاوزوا القدر في الظلم والعدوان . (فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ) أى الجور والأذى . و « الَّذِينَ طَغَوْا » أحسن الوجوه فيه أن يكون فى محل النصب على الذم . ويجوز أن يكون مرفوعا على : هم الذين طغوا ، أو مجرورا على وصف المذكورين : عاد ، وثمود ، وفرعون . (فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ) أى أفرغ عليهم وألقى ؛ يقال : صب على فلان خلعة أى ألقاها عليه . قال النابغة :

^(٢)
فصب عليه الله أحسن صنعه ■ وكان له بين البرية ناصرا

(سَوْطَ عَذَابٍ) أى نصيب عذاب . ويقال : شدته ؛ لأن السوط كان عندهم نهاية ما يعذب به . قال الشاعر :

الم تر أن الله أظهر دينه ■ وصب على الكفار سوط عذاب

وقال الخزاز : هى كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب . وأصل ذلك أن السوط هو عذابهم الذى يعدّون به ، بخرى لكل عذاب ؛ إذ كان فيه عندهم غاية العذاب . وقيل . معناه عذاب يخالط الألم والدم ؛ من قولهم : ساطه يسوطه سوطا أى خلطه ، فهو سائط . فالسوط خلط الشيء ببعضه ببعض ؛ ومنه سُمي المسواط . وسوطه أى خلطه ، وأكثر ذلك يقال : سوط فلان أموره . قال :

فسطها ذميم الرأي غير موفى * فاست على تسويطها بمعان

قال أبو زيد : يقال أموالهم سويطة بينهم ؛ أى مختلطة . حكاه عنه يعقوب . وقال الزجاج : أى جعل سوطهم الذى ضربهم به العذاب . يقال : ساط دابته يسوطها ؛ أى ضربها

(١) اختلف فى « ثمود » فمنهم من صرفه ومنهم من لم يصرفه ؛ فن صرفه ذهب به إلى الحى لأنه اسم عربى مذكر سمي بذلك . ومن لم يصرفه ذهب به إلى القبيلة وهى مؤنثة .

(٢) الرواية فى البيت كما فى ديوانه وشعره النصرانية : * وربّ عليه الله ... الخ * قال البطليوسى شارح الديوان : ربّه أمّه . وأصله أن يقال : رببت معروف عند فلان أربه ربّا إذا أدّمته عليه وتممته لديه . و « ربّ عليه » دعاء معطوف على ما قبله . وهو مدح فى النعمان . وعلى هذه الرواية لاشاهد فى البيت .

بسوطه . وعن عمرو بن عبّيد : كان الحسن إذا أتى على هذه الآية قال : إن عند الله أسواطاً كثيرة ، فأخذهم بسوط منها . وقال قتادة : كل شيء عذب الله تعالى به فهو سوط عذاب .

قوله تعالى : **إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ** ﴿١٤﴾

أى يرصد عمل كل إنسان حتى يجازيه به ؛ قاله الحسن وعكرمة . وقيل : أى على طريق العباد لا يفوته أحد . والمرصد والمرصاد : الطريق . وقد مضى فى سورة « براءة » والحمد لله . فروى الضحاك عن ابن عباس قال : إن على جهنم سبع قناطر ، يُسأل الإنسان عند أول قنطرة عن الإيمان ، فإن جاء به تاماً جاز إلى القنطرة الثانية ، ثم يُسأل عن الصلاة فإن جاء بها جاز إلى الثالثة ، ثم يُسأل عن الزكاة فإن جاء بها جاز إلى الرابعة . ثم يُسأل عن صيام شهر رمضان فإن جاء به جاز إلى الخامسة . ثم يُسأل عن الحج والعمرة فإن جاء بهما جاز إلى السادسة . ثم يُسأل عن صلة الرحم فإن جاء بها جاز إلى السابعة . ثم يُسأل عن المظالم ، وينادى منادٍ ألا من كانت له مظلمة فليأت ؛ فيقتص للناس منه ويقتص له من الناس ؛ فذلك قوله عز وجل : **« إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ »** . وقال الثوري : **« لِبِالْمِرْصَادِ »** يعنى جهنم ؛ عليها ثلاث قناطر : قنطرة فيها الرحم ، وقنطرة فيها الأمانة ، وقنطرة فيها الرب تبارك وتعالى .

قلت : أى حكمه وإرادته وأمره . والله أعلم . وعن ابن عباس أيضاً **« لِبِالْمِرْصَادِ »** أى يسمع ويرى .

قلت : هذا قول حسن ؛ « يسمع » أقوالهم ونجواهم ، و« يرى » أى يعلم أعمالهم وأسرارهم فيجازى كلًّا بعمله . وعن بعض العرب أنه قيل له : أين ربك ؟ فقال : بالمرصاد . وعن عمرو بن عبّيد أنه قرأ هذه السورة عند المنصور حتى بلغ هذه الآية فقال : **« إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ »** يا أبا جعفر ! قال الزّحّشّرى : عرّض له فى هذا النداء بأنه بعض من توعّد بذلك من

الجبارة ؛ فَلِلَّهِ دَرَه . أئى أسد فزاس كان بين يديه ؟ يدق الظلمة بإنكاره ، ويقصع أهل الأهواء والبدع بأحتجاجة .

قوله تعالى : فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ ﴾ يعنى الكافر . قال ابن عباس : يريد عبثة بن ربيعة وأبا حذيفة بن المغيرة . وقيل : أمية بن خلف . وقيل : أبي بن خلف . ﴿ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ ﴾ أى امتحنه واختبره بالنعمة . و« ما » زائدة صلة . ﴿ فَأَكْرَمَهُ ﴾ بالمال . ﴿ وَنَعَّمَهُ ﴾ بما أوسع عليه . ﴿ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴾ فيفرح بذلك ولا يحمد . ﴿ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ ﴾ أى امتحنه بالفقر واختبره . ﴿ فَقَدَرَ ﴾ أى ضيق ﴿ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ﴾ على مقدار البلغة . ﴿ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴾ أى أولانى هواناً . وهذه صفة الكافر الذى لا يؤمن بالبعث ، وإنما الكرامة عنده والهوان بكثرة الحظ فى الدنيا وقلة . فأما المؤمن فالكرامة عنده أن يُكرمه الله بطاعته وتوفيقه المؤدى إلى حظ الآخرة ، وإن وسع عليه فى الدنيا حمده وشكره .

قلت : الآيتان صفة كل كافر . وكثير من المسلمين يظن أن ما أعطاه الله لكرامته وفضيلته عند الله ، وربما يقول بجهله : لو لم أستحق هذا لم يعطينه الله . وكذا إن قتر عليه يظن أن ذلك لهوانه على الله . وقراءة العامة « فَقَدَرَ » مخففة الدال . وقرأ ابن عامر مشدداً ، وهما لغتان . والاختيار التخفيف ؛ لقوله : « وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ﴾ . قال أبو عمرو : و« قدر » أى قتر . و« قدر » مشدداً هو أن يعطيه ما يكفيه ، ولو فعل به ذلك ما قال « ربى أهاننى » . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو « رَبِّي » بفتح الياء فى الموضعين . وأسكن الباقون . وأثبت البزى

(١) فى بعض الأصول والزخشرى : « توبه » .

(٢) كذا فى الزخشرى . وفى الأصول : « يقطع » . وقصع الرجل فلانا حقره وصغره .

(٣) آية ٧ سورة الطلاق .

وَأَبْنُ مُجَيْصِنٍ وَيَعْقُوبُ الْيَاسَ مِنْ « أَكْرَمِينَ » ، و « أَهَانِينَ » فِي الْحَالِينَ ؛ لِأَنَّهَا أَسْمٌ فَلَا تَحْذَفُ .
وَأُثْبِتَهَا الْمَدِينِيُّونَ فِي الْوَصْلِ دُونَ الْوَقْفِ اتِّبَاعًا لِلْمَصْحَفِ . وَخَيْرُ أَبُو عَمْرٍو فِي إِثْبَاتِهَا فِي الْوَصْلِ
أَوْ حَذْفِهَا ؛ لِأَنَّهَا رَأْسُ آيَةٍ ، وَحَذْفُهَا فِي الْوَقْفِ لَخَطِ الْمَصْحَفِ . الْبَاقُونَ بِحَذْفِهَا لِأَنَّهَا وَقَعَتْ
فِي الْمَوْضِعِينَ بغير ياء ، وَالسُّنَّةُ أَلَّا يَخَالَفَ خَطَّ الْمَصْحَفِ ؛ لِأَنَّهُ إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ .

قوله تعالى : **كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ ۝١٧ وَلَا تَحْضُونَ**
عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ ۝١٨ وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْمَلًا لَّمَّا ۝١٩ وَتُحِبُّونَ
الْأَمْوَالَ حُبًّا جَمًّا ۝٢٠

قوله تعالى : **(كَلَّا)** رَدٌّ ؛ أَيْ لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا يَظُنُّ ، فَلَيْسَ الْغِنَى لِفَضْلِهِ وَلَا الْفَقْرُ
لِهَوَانِهِ ، وَإِنَّمَا الْفَقْرُ وَالْغِنَى مِنْ تَقْدِيرِي وَقَضَائِي . وَقَالَ الْفَرَاءُ : « كَلَّا » فِي هَذَا الْمَوْضِعِ بِمَعْنَى لَمْ
يَكُنْ يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَكُونَ هَكَذَا ، وَلَكِنْ يَحْمَدُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ عَلَى الْغِنَى وَالْفَقْرِ . وَفِي الْحَدِيثِ :
” يَقُولُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ إِنِّي لَا أَكْرِمُ مَنْ أَكْرَمْتُ بِكَثْرَةِ الدُّنْيَا وَلَا أَهِينُ مَنْ أَهَنْتُ بِقِلَّتِهَا
إِنَّمَا أَكْرِمُ مَنْ أَكْرَمْتُ بِطَاعَتِي وَأَهِينُ مَنْ أَهَنْتُ بِمَعْصِيَتِي “ .

قوله تعالى : **(بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ)** إِنْخِبَارٌ عَنْ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَهُ مِنْ مَنَعِ الْيَتِيمِ الْمِيرَاثَ ،
وَأَكْلِ مَالِهِ إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبُرُوا . وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ « يُكْرِمُونَ » وَ « يُحْضُونَ »
وَ « يَأْكُلُونَ » وَ « يُحِبُّونَ » بِالْيَاءِ ؛ لِأَنَّهُ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْإِنْسَانِ وَالْمِرَادُ بِهِ الْجِنْسُ ، فَعَبَّرَ عَنْهُ بِلَفْظِ
الْجَمْعِ . الْبَاقُونَ بِالتَّاءِ فِي الْأَرْبَعَةِ عَلَى الْخُطَابِ وَالْمُوَاجَهَةِ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ تَقْرِيعًا وَتَوْبِيخًا .
وَتَرَكَ لِأَكْرَامِ الْيَتِيمِ يَدْفَعُهُ عَنْ حَقِّهِ وَأَكْلِ مَالِهِ كَمَا ذَكَرْنَا . قَالَ مِقَاتٌ : نَزَلَتْ فِي قُدَامَةِ بْنِ
مَظْعُونٍ وَكَانَ يَتِيمًا فِي حِجْرِ أُمِّهِ بْنِ خُلْفٍ . **(وَلَا تَحْضُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ)** أَيْ لَا يَأْمُرُونَ
أَهْلِيهِمْ بِإِطْعَامِ مَسْكِينٍ يَحِثُّهُمْ . وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ « وَلَا تَحَاضُونَ » بِفَتْحِ التَّاءِ وَالْحَاءِ وَالْأَلْفِ .
أَيْ يَحْضُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا . وَأَصْلُهُ تَحَاضُونَ فَحُذِفَ إِحْدَى التَّائِينَ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهَا . وَهُوَ
أَخْتِيارُ أَبِي عُبَيْدٍ . وَرَوَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَالشَّيْزَرِيِّ عَنِ الْكَسَاوِيِّ وَالسُّلَمِيِّ « تَحَاضُونَ » بِضَمِّ

التاء، وهو تفاعلون من الحَض وهو الحَتَّ . ﴿وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ﴾ أى ميراث اليتامى . وأصله
الْوَرَاث من وَرِثَ ، فأبدلوا الواو تاء ؛ كما قالوا فى نُجَاه وَنُجْمَةٍ وَتُكَاةً وَتُؤَدَّةً ونحو ذلك . وقد
تقدم . ﴿أَكَلًا لَمًّا﴾ أى شديداً ؛ قاله السدى . وقيل : «لَمًّا» جمعاً ؛ من قولهم : لَمَمْتُ
الطعام لَمًّا إذا أكلته جمعاً ؛ قاله الحسن وأبو عبيدة . وأصل اللَمَم فى كلام العرب : الجمع ؛
يقال : لَمَمْتُ الشئ أَلَمَّهُ لَمًّا إذا جمعته ؛ ومنه يقال : لَمَّ الله شَعْنَهُ أى جمع ما تفرَّق من أموره .
قال النابغة :

ولست بمستبِقِ أَخَا لَا تَلْمُهُ ■ على شَعَثِ أى الرجال المهذَّبِ

ومنه قولهم : إن دارك لَمُومَةٌ ؛ أى تَلَمَّ الناس وترَبَّهم وتجمعهم . وقال المِرْنَقُ الطائى يمدح
علقمة بن سيف :

لأَحَبَّنِي حُبَّ الصَّبِيِّ وَلَمَّنِي ^(٢) ■ لَمْ الْهَدَى إِلَى الْكَرِيمِ الْمَاجِدِ

وقال الليث : اللَّمَّ الجمع الشديد ؛ ومنه حَجَرٌ مَلْمُومٌ ، وَكُتَيْبَةٌ مَلْمُومَةٌ . فالأكل يَلْمُ التَّريْدَ
فيجمعه لُقْمًا ثم يأكله . وقال مجاهد : يَسْقَهُ سَقًا . وقال الحسن : يأكل نصيبه ونصيب
غيره . قال الحُطَيْيئة :

إذا كَانَ لَمًّا يَتَّبِعِ الدَّمُ رَبَّهُ * فلا قَدَسَ الرَّحْمَنُ تِلْكَ الطَّوْاحِنَا

يعنى أنهم يجمعون فى أكلهم بين نصيبهم ونصيب غيرهم . وقال ابن زيد : هو أنه إذا أكل
ماله أَلَمَ بمال غيره فأكله ، ولا يفكر فيما أكل من خبيث وطيب . قال : وكان أهل الشرك
لا يورثون النساء ولا الصبيان ، بل يأكلون ميراثهم مع ميراثهم وتراثهم مع تراثهم . وقيل :
يأكلون ما جمعه الميت من الظلم وهو عالم بذلك ، فيَلْمُ فى الأكل بين حرامه وحلاله . ويجوز

(١) كذا فى نسخ الأصل ومعجم الشعراء للرزباني . قال المرزباني : «وأحسبه لقبا» . وفى لسان العرب : «وقال

فدكى بن أعبد يمدح ... » . وفى كتاب أشعار الحماسة : «وقال رجل من بهراء وأسمه فدكى يمدح ... » .

(٢) فى اللسان والحماسة ومعجم الشعراء : «ورمى * رم بالراء بدل «ولمى * لم» باللام وعلى هذا

لأشاهد فيه . وقوله «ورمى» أى أصلح حالى وشأنى . و«الهدى» : العروس تهدى إلى زوجها ، فإذا زفت إليه
تكلف أهلها فى حسن تجهيزها لتلا يميرها أهل زوجها خلا وقع فى أمرها .

أن يذم الوارث الذي ظفر بالمال سهلاً مهلاً من غير أن يعرق فيه جبينه ، فيسرف في إنفاقه
ويأكله أكلاً واسعاً ، جامعاً بين المشتريات من الأطعمة والأشربة والفواكه كما يفعل
الوراث البطالون . (وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا) أى كثيراً حلاله وحرامه . والجم الكثير .
يقال : جم الشيء يجمُّ جمًّا فهو جمٌّ وجام . ومنه جم الماء في الحوض إذا اجتمع وكثر .
وقال الشاعر (١) :

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرَ جَمًّا * وَأَيُّ عَبِيدِكَ لَا أَلَمَّا

والجمّة : المكان الذي يجتمع فيه ماؤه . والجموم : البئر الكثيرة الماء . والجموم (بالضم)
المصدر ؛ يقال : جم الماء يجمُّ جمًّا إذا كثر في البئر واجتمع بعد ما استقّى ما فيها .

قوله تعالى : كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (كَلَّا) أى ما هكذا ينبغي أن يكون الأمر . فهو ردّ لأنكباهم على
الدنيا وجمعهم لها ؛ فإن من فعل ذلك يندم يوم تدك الأرض ولا ينفع الندم . والدك :
الكسر والدق ؛ وقد تقدّم . أى زلزلت الأرض وحركت تحريكاً بعد تحريك . وقال الزجاج :
أى زلزلت فدك بعضها بعضاً . وقال المبرد : أى الصقت وذّهب ارتفاعها . يقال : ناقة
دكّاء ، أى لا سنام لها ، والجمع دكّ . وقد مضى في سورة « الأعراف » و « الحاقة » القول
في هذا . ويقولون : دكّ الشيء أى هدم . قال :

* هل غير غار دكّ غارا فأنهدم (٢)

(دَكَّا دَكًّا) أى مرة بعد مرة ؛ زلزلت فكسّر بعضها بعضاً ؛ فتكسّر كل شيء على ظهرها .
وقيل : دكّت جبالها وأنشازها حتى آستوت . وقيل : دكّت أى آستوت في الأنفراش ؛
فذهب دورها وقصورها وجبالها وسائر أبنيتها . ومنه سُمّي الدكان لأستوائه في الأنفراش .
والدكّ : حط المرتفع من الأرض بالبسط ؛ وهو معنى قول ابن مسعود وابن عباس : تمدّ
الأرض مدّ الأديم .

(١) هو أبو خراش الهذلي . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٧٨ وج ١١ ص ٦٣ وج ١٨ ص ٢٦٤

(٣) الغار : الجمع الكثير من الناس .

قوله تعالى : **وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا** ﴿٢٢﴾ **وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى** ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : « **وَجَاءَ رَبُّكَ** » أى أمره وقضاؤه ؛ قاله الحسن . وهو من باب حذف المضاف . وقيل : أى جاءهم الرب بالآيات العظيمة ؛ وهو كقوله تعالى : « **إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ** » (١) أى بظلال . وقيل : جعل مجيء الآيات مجيئاً له تفخيماً لشأن تلك الآيات . ومنه قوله تعالى فى الحديث : « يا بن آدم مَرَضْتُ فلم تُعْذِنِي وَأَسْتَسْقِيْتُك فلم تَسْقِنِي وَأَسْتَطْعِمْتُك فلم تُطْعِمْنِي » . وقيل : « **وَجَاءَ رَبُّكَ** » أى زالت الشبهة ذلك اليوم وصارت المعارف ضرورية ، كما تزول الشبهة والشك عند مجيء الشيء الذى كان يُشكُّ فيه . قال أهل الإشارة : ظهرت قدرته وأستولت ، والله جل ثناؤه لا يوصف بالتحول من مكان إلى مكان ، وأنى له التحول والانتقال ، ولا مكان له ولا أوان ، ولا يجرى عليه وقت ولا زمان ؛ لأن فى جريان الوقت على الشيء قُوَّةُ الأوقات ، ومن فاته شيء فهو عاجز .

قوله تعالى : « **وَالْمَلَكُ** » أى الملائكة . « **صَفًّا صَفًّا** » أى صفوفاً . « **وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ** » قال ابن مسعود ومقاتل : تقاد جهنم بسبعين ألف زمام ، كل زمام بيد سبعين ألف ملك ، لها تَغِيظٌ وزفير ، حتى تُنْصَبَ عن يسار العرش . وفى صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجزونها » . وقال أبو سعيد الخدري : لما نزلت « **وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ** » تغير لون رسول الله صلى الله عليه وسلم وعُرف فى وجهه ، حتى أشتد على أصحابه ثم قال : « أقرأنى جبريل « **كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا** » الآية - **وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ** » قال على رضى الله عنه : قالت يا رسول الله ، كيف يُجاء بها ؟ قال : « يُؤْتَى بها تقاد بسبعين ألف زمام يقود بكل زمام سبعون ألف ملك فَتَشْرُدُ شَرْدَةً لو تركت لأحرقت أهل الجمع »

(١) آية ٢١٠ سورة البقرة .

(٢) فى بعض الأصول : « واستوت » .

ثم تعرض لى جهنم فتقول مالى ولك يا محمد إن الله قد حرّم لحكم على " فلا يبق أحد إلا قال نفسى نفسى ؛ إلا محمد صلى الله عليه وسلم فإنه يقول : رب ، أمتى رب أمتى .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ ﴾ أى يتعظ ويتوب . وهو الكافر ، أو من همته معظم الدنيا . (١) وَأَنْتَ لَهُ الذِّكْرَى ﴾ أى ومن أين له الاعتاظ والتوبة وقد فترط فيها فى الدنيا . ويقال : أى ومن أين له منفعة الذكرى . فلا بد من تقدير حذف المضاف ، وإلا فبين « يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ » وبين « وَأَنْتَ لَهُ الذِّكْرَى » تناف ؛ قاله الزحشى .

قوله تعالى : يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ﴿٢٤﴾

أى فى حياتى . فاللام بمعنى فى . وقيل : أى قدمت عملاً صالحاً لحياتى ؛ أى لحياة لا موت فيها . وقيل : حياة أهل النار ليست هنيئة فكأنهم لا حياة لهم ؛ فالمعنى ياليتنى قدمت من الخير لئلاجاتى من النار فأكون فيمن له حياة هنيئة .

قوله تعالى : فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ ﴿٢٥﴾ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقُهُ أَحَدٌ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ ﴾ أى لا يعذب كعذاب الله أحد ، ولا يوثق كوثاقه أحد . والكناية ترجع إلى الله تعالى . وهو قول ابن عباس والحسن . وقرأ الكسائى « لَا يُعَذِّبُ » « وَلَا يُوثِقُ » بفتح الذال والثاء ؛ أى لا يعذب أحد فى الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ ، ولا يوثق كما يوثق الكافر . والمراد إبليس ؛ لأن الدليل قام على أنه أشد الناس عذاباً لأجل إجرامه ؛ فأطلق الكلام لأجل ما صحبه من التفسير . وقيل : إنه أمة ابن خلف ؛ حكاه الفراء . يعنى أنه لا يعذب كعذاب هذا الكافر المعين أحد ، ولا يوثق بالسلاسل والأغلال كوثاقه أحد ؛ لتناهيه فى كفره وعناده . وقيل : أى لا يعذب مكانه

(١) هكذا وردت فى جميع نسخ الأصل . وفى تفسير ابن عادل : « ومن همته الدنيا » .

أحد ، فلا يؤخذ منه فداء . والعذاب بمعنى التعذيب ، والوفاق بمعنى الإيثاق . ومنه قول الشاعر :

■ وبعد عطائك المائة الرثاء^(١) ■

وقيل : لا يعذب أحد ليس بكافر عذاب الكافر . وأختار أبو عبيد وأبو حاتم فتح الذال والثاء . وتكون الهاء ضمير الكافر ؛ لأن ذلك معروف أنه لا يعذب أحد كعذاب الله . وقد روى أبو قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ بفتح الذال والثاء . وروى أن أبا عمرو رجع إلى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أبو علي : يجوز أن يكون الضمير للكافر على قراءة الجماعة ؛ أي لا يعذب أحد أحداً مثل تعذيب هذا الكافر ؛ فتكون الهاء للكافر . والمراد بـ « أحد » الملائكة الذين يتولون تعذيب أهل النار .

قوله تعالى : **يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۖ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۖ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۖ وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ۖ**

قوله تعالى : **(يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ)** لما ذكر حال من كانت همتها الدنيا فاتهم الله في إغوائه وإفقاره ، ذكر حال من أطمأنت نفسه إلى الله تعالى ، فسلم لأمره فأتكل عليه . وقيل : هو من قول الملائكة لأولياء الله عز وجل . والنفوس المطمئنة : الساكنة الموقنة ؛ أيقنت أن الله ربها فأخبت لذلك ؛ قاله مجاهد وغيره . وقال ابن عباس : أي المطمئنة بثواب الله . وعنه المؤمنة . وقال الحسن : المؤمنة الموقنة . وعن مجاهد أيضا : الراضية بقضاء الله التي علمت أن ما أخطأها لم يكن ليصيبها ، وأن ما أصابها لم يكن ليخطئها . وقال مقاتل : الآمنة من عذاب الله . وفي حرف أبي بن كعب « يا أيها النفس الآمنة المطمئنة » . وقيل : التي عميت على يقين بما وعد الله في كتابه . وقال ابن كيسان : المطمئنة هنا المختلصة .

(١) هذا مجز بيت للقطامي من قصيدة مدح بها زفر بن الحارث وصدره :

* أكفراً بعد رد الموت عني *

والرثاء : الإبل الراتعة .

وقال ابن عطاء : العارفة التي لا تصبر عنه طرفة عين . وقيل : المطمئنة بذكر الله تعالى ؛ بيانه « الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ^(١) » . وقيل : المطمئنة بالإيمان المصدقة بالبعث والثواب . وقال ابن زيد : المطمئنة لأنها بُشِّرَتْ بالجنة عند الموت وعند البعث ويوم الجمع . وروى عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : يعنى نفس حمزة . والصحيح أنها عامة في كل نفس مؤمن مخلص طائع . قال الحسن البصري : إن الله تعالى إذا أراد أن يقبض روح عبده المؤمن أطمأنت النفس إلى الله تعالى ، وأطمأن الله إليها . وقال عمرو بن العاص : إذا تَوَقَّى المؤمن أرسل الله إليه ملكين وأرسل معهما تحفة من الجنة ، فيقولان لها : « أخرجي أيتها النفس المطمئنة راضية مرضية ومرضيًا عنك أخرجي إلى روح وريحان ورب راض غير غضبان » فتخرج كأطيب ريح المسك وجَدَّ أحدٌ من أنفه على ظهر الأرض . وذكر الحديث . وقال سعيد بن زيد : قرأ رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم « أيتها النفس المطمئنة » فقال أبو بكر : ما أحسن هذا يا رسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الملك سيقولها لك يا أبا بكر » . وقال سعيد بن جبيرة : مات ابن عباس بالطائف ، بغاء طائر لم يُرَ على خلقته طائر قط ، فدخل نعشه ، ثم لم يُرَ خارجًا منه ، فلما دُفِنَ تليت هذه الآية على شفير القبر — لا يُدرى من تلاها — : « (أيتها النفس المطمئنة . أرجعي إلى ربك راضية مرضية) » . وروى الضحاك أنها نزلت في عثمان بن عفان رضى الله عنه حين وقف بئر رومة . وقيل : نزلت في حبيب بن عدي الذي صلبه أهل مكة ، وجعلوا وجهه إلى المدينة فحَوَّلَ الله وجهه نحو القبلة . والله أعلم .

ومعنى « (إلى ربك) » أى إلى صاحبك وجسدك ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وعطاء . واختاره الطبري ؛ ودليله قراءة ابن عباس « فادْخُلِي فِي عِبْدِي » على التوحيد ؛ فيأمر الله تعالى الأرواح غذا أن ترجع إلى الأجساد . وقرأ ابن مسعود « فِي جَسَدِ عَبْدِي » . وقال الحسن : أرجعي إلى ثواب ربك وكرامته . وقال أبو صالح : المعنى ارجعي إلى الله . وهذا عند الموت .

(٢) هي بئر بالمدينة .

(١) آية ٢٨ سورة الرعد .

﴿وَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ أى فى أجساد عبادى ؛ دليله قراءة ابن عباس وابن مسعود . قال ابن عباس : هذا يوم القيامة ؛ وقاله الضحاك . والجمهور على أن الجنة هى دار الخلود التى هى مسكن الأبرار ، ودار الصالحين والأخيار . ومعنى « فى عبادى » أى فى الصالحين من عبادى ؛ كما قال : « لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ »^(١) . وقال الأخفش : « فى عبادى » أى فى حزبى ؛ والمعنى واحد . أى أنتظمى فى سلكهم . ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ معهم .

سورة « البلد »

مكية باتفاق . وهى عشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿١﴾

يجوز أن تكون « لا » زائدة ؛ كما تقدم فى « لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ » ؛ قاله الأخفش . أى أقسم ؛ لأنه قال : « بِهَذَا الْبَلَدِ » وقد أقسم به فى قوله : « وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ » فكيف يحدد القسم به وقد أقسم به . قال الشاعر :

تَذَكَّرْتُ لَيْلَى فَأَعْتَرَّتْنِي صَبَابَةٌ ■ وكاد صَمِيمُ الْقَابِ لَا يَتَقَطَّعُ

أى يتقطع ودخل حرف « لا » صلة ؛ ومنه قوله تعالى : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ »^(٢) بدليل قوله تعالى فى (ص) : « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ »^(٣) . وقرأ الحسن والأعمش وابن كثير « لَا أُقْسِمُ » من غير ألف بعد اللام إثباتا . وأجاز الأخفش أيضا أن تكون بمعنى ألا . وقيل : ليست بنفى القسم ، وإنما هو كقول العرب : لا والله لافعلت كذا ، ولا والله ما كان

(١) آية ٩ سورة العنكبوت . (٢) راجع ج ١٩ ص ٩٠

(٣) آية ١٢ سورة الأعراف راجع ج ٧ ص ١٧٠ (٤) آية ٧٥

كذا، ولا والله لأفعلنّ كذا . وقيل : هي نفى صحيح ؛ والمعنى : لا أقسم بهذا البلد إذا لم تكن فيه بعد خروجك منه . حكاه مكي . ورواه ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : « لا » ردّ عليهم . وهذا اختيار ابن العربي ؛ لأنه قال : « وأما من قال إنها ردّ فهو قول ليس له ردّ ؛ لأنه يصح به المعنى ويتمكن اللفظ والمراد » . فهو ردّ لكلام من أنكر البعث ثم ابتدأ القسم . وقال القشيري : قوله « لا » ردّ لما توهم الإنسان المذكور في هذه السورة المغرور بالدنيا . أي ليس الأمر كما يحسبه من أنه لن يقدر عليه أحد ، ثم ابتدأ القسم . و « البلد » هي مكة أجمعوا عليه . أي أقسم بالبلد الحرام الذي أنت فيه لكرامتك على وحبي لك . وقال الواسطي : أي نحلف لك بهذا البلد الذي شرفته بمكانك فيه حياً ، وبرحمتك ميتاً ، يعني المدينة . والأول أصح ؛ لأن السورة نزلت بمكة باتفاق .

قوله تعالى : وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿٢١﴾

يعنى في المستقبل ؛ مثل قوله تعالى : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » (١) . ومثله واسع في كلام العرب . تقول لمن تعدّه الإكرام والحباء : أنت مُكرَّمٌ محبوبٌ . وهو في كلام الله واسع ، لأن الأحوال المستقبلية عنده كالخاضرة المشاهدة ؛ وكفالك دليلاً قاطعاً على أنه للاستقبال ، وأن تفسيره بالحال محال : أن السورة باتفاق مكية قبل الفتح . فروى منصور عن مجاهد « وَأَنْتَ حِلٌّ » قال : ما صنعت فيه من شيء فأنت في حل . وكذا قال ابن عباس : أحل له يوم دخل مكة أن يقتل من شاء فقتل ابن خطل ومقيس بن صبابه وغيرهما . ولم يحل لأحد من الناس أن يقتل بها أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى السدي قال : أنت في حل ممن قاتلك أن تقتله . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : أحلت له ساعة من نهار ثم أطيقت وحُرِّمت إلى يوم القيامة ؛ وذلك يوم فتوح مكة . وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهِيَ حَرَامٌ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ فَلَمْ

(١) آية ٣٠ سورة الزمر . (٢) في بعض نسخ الأصل : « شائع » .

(٣) هو عبد الله ، كان متعلقاً بأستار الكعبة ؛ فقتله أبو برزة الأسلمي بأمر الرسول صلوات الله عليه .

تَحِلُّ لأحد قبلي ولا تَحِلُّ لأحد بعدي ولم تَحِلَّ لي إلا ساعة من نهار» الحديث . وقد تقدّم في سورة «المائدة» . ابن زيد : لم يكن بها أحد حلالا غير النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : وأنت مقيم فيه وهو محلك . وقيل : وأنت فيه محسن وأنا عنك فيه راض . وذكر أهل اللغة أنه يقال : رجل حَلَّ وحَلَّالٌ ومَحَلٌّ ، ورجل حَرَامٌ ومُحَرَّمٌ وحَرَمٌ . وقال قتادة : أنت حَلٌّ به لست بآثم . وقيل : هو ثناء على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أي إنك غير مرتكب في هذا البلد ما يحرم عليك ارتكابه ، معرفة منك بحق هذا البيت ؛ لا كالمشركين الذين يرتكبون الكفر بالله فيه . أي أقسم بهذا البيت المعظم الذي قد عرفت حرمة ، فأنت مقيم فيه معظم له غير مرتكب فيه ما يحرم عليك . وقال شُرَّحِيل بن سعد : «وأنت حَلٌّ بهذا البلد» أي حلال ؛ أي هم يُحْتَرَمُونَ مكة أن يقتلوا بها صيدا أو يَعْضِدُوا بها شجرة ، ثم هم مع هذا يستحلّون إخراجك وقتلك .

قوله تعالى : **وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ** ﴿٤﴾

قال مجاهد وقتادة والضحاك والحسن وأبو صالح : «وَوَالِدٍ» آدم عليه السلام . «وَمَا وَلَدَ» أي وما نسل من ولده . أقسم بهم لأنهم أعجب ما خلق الله تعالى على وجه الأرض ؛ لما فيهم من التبيان والنطق والتدبير ، وفيهم الأنبياء والدعاة إلى الله تعالى . وقيل : هو إقسام بآدم والصالحين من ذريته ، وأما غير الصالحين فكأنهم بهائم . وقيل : الوالد إبراهيم . وما ولد : ذريته ؛ قاله أبو عمران الجوني . ثم يحتمل أنه يريد جميع ذريته . ويحتمل أنه يريد المسلمين من ذريته . قال الفراء : وصَلَحَتْ «ما» للناس ؛ كقوله : «مَا طَابَ لَكُمْ» ، وكقوله : «وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى» وهو الخالق للذكر والأنثى . وقيل : «ما» مع ما بعدها في موضع المصدر ؛ أي ووالد وولادته ؛ كقوله تعالى : «وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا» . وقال عكرمة وسعيد بن جبير : «وَوَالِدٍ» يعني الذي يولد له . «وما ولد»

(١) عضد الشجرة وغيرها : قطعها بالمعضد ، والمعضد : سيف يمتن في قطع الشجرة .

(٢) في بعض نسخ الأصل : «وأما الطالحون» .

يعنى العاقر الذى لا يولد له ؛ وقاله ابن عباس . و « ما » على هذا نفى . وهو بعيد ولا يصح
إلا بإضمار الموصول ؛ أى ووالد الذى ما ولد ، وذلك لا يجوز عند البصريين . وقيل :
هو عموم فى كل والد وكل مولود ؛ قاله عطية العوفي . وروى معناه عن ابن عباس أيضا .
وهو اختيار الطبري . قال الماوردي : ويحتمل أن الوالد النبي صلى الله عليه وسلم لتقدم
ذكره ، وما ولد أمته لقوله عليه السلام : « إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم » . فأقسم به وبأتمته
بعد أن أقسم ببلده ؛ مبالغة فى تشريفه عليه السلام .

قوله تعالى : لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿١﴾

إلى هنا انتهى القسم ؛ وهذا جوابه . والله أن يُقسم بما يشاء من مخلوقاته لتعظيمها كما
تقدم . والإنسان هنا ابن آدم . (في كَبَدٍ) أى فى شدة وعناء من مكابدة الدنيا . وأصل
الكَبَد الشدة . ومنه تَكَبَّدَ اللبنُ : غَلُظَ وَخَثُرَ وَاشْتَدَّ . ومنه الكَبَد ؛ لأنه دَمٌ تَغَلَّظَ وَاشْتَدَّ .
ويقال : كابدت هذا الأمر : قاسيت شدته . قال لبيد :

يَا عَيْنُ هَلَّا بَكَيتِ أَرْبَدَ إِذْ * قُمْنَا وَقَامَ الْخَصُومُ فِي كَبَدٍ

قال ابن عباس والحسن : « في كَبَدٍ » أى فى شدة ونَصَب . وعن ابن عباس أيضا :
فى شدة من حمله وولادته ورضاعه ونبت أسنانه ، وغير ذلك من أحواله . وروى عكرمة عنه
قال : منتصبا فى بطن أمه . والكَبَد الاستواء والاستقامة . فهذا أمتان عليه فى الخلقة .
ولم يخلق الله جل ثناؤه دابة فى بطن أمها إلا مُنْكَبَةً على وجهها إلا ابن آدم ؛ فإنه منتصب
انتصابا ؛ وهو قول النخعي ومجاهد وغيرهما . ابن كيسان : منتصبا رأسه فى بطن أمه ؛
فإذا أذن الله أن يخرج من بطن أمه قلب رأسه إلى رجل أمه . وقال الحسن : يكابد مصائب
الدنيا وشدائد الآخرة . وعنه أيضا : يكابد الشكر على السراء ويكابد الصبر على الضراء ؛
لأنه لا يخلو من أحدهما . ورواه ابن عمر . وقال يمان : لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد
ابن آدم ؛ وهو مع ذلك أضعف الخلق . قال علماءنا : أول ما يكابد قطع سرتة ، ثم إذا

فُط قِطًا وَشُدَّ رِباطًا يكابد الضيق والتعب ، ثم يكابد الارتضاع ولو فاته لضاع ، ثم يكابد نبت أسنانه وتحرك لسانه ، ثم يكابد الفطام الذي هو أشد من اللطام ، ثم يكابد الحتان والأوجاع والأحزان ، ثم يكابد المعلم وصولته ، والمؤدب وسياسته ، والأستاذ وهيئته ، ثم يكابد شغل الترويح والتعجيل فيه ، ثم يكابد شغل الأولاد والخدم والأجناد ، ثم يكابد شغل الدور وبناء القصور ، ثم يكابد الهجر وضعف الركبة والقدم ، في مصائب يكثر تعدادها ، ونوائب يطول إيرادها ، من صداع الرأس ، ووجع الأضراس ، ورمد العين ، وغم الدين ، ووجع السن ، وألم الأذن . ويكابد محنًا في المال والنفس ، مثل الضرب والحبس ، ولا يمضى عليه يوم إلا يقاسى فيه شدة ، ولا يكابد إلا مشقة ، ثم الموت بعد ذلك كله ، ثم مساءلة الملك ، وضغطة القبر وظلمته ، ثم البعث والعرض على الله إلى أن يستقر به القرار ، إما في الجنة وإما في النار ؛ قال الله تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ » فلو كان الأمر إليه لما اختار هذه الشدائد . ودل هذا على أن له خالقًا دبره ، وقضى عليه بهذه الأحوال ؛ فليمثل أمره . وقال ابن زيد : الإنسان هنا آدم . وقوله : « في كَبَدٍ » أى في وسط السماء . وقال الكلبى : إن هذا نزل في رجل من بنى جحج ؛ كان يقال له أبو الأشدين ، وكان يأخذ الأديم المكاظى فيجعله تحت قدميه ، فيقول : من أزالني عنه فله كذا . فيجذبه عشرة حتى يتمزق ولا تزول قدماه ؛ وكان من أعداء النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه نزل « أَيْحَسِبُ أَنَّ لَنَا يَفْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ » . يعنى لقوته . وروى عن ابن عباس . ومعنى « في كَبَدٍ » أى شديدا ، يعنى شديد الخلق ؛ وكان من أشد رجال قريش . وكذلك رُكَّانة بن هاشم بن عبد المطلب ، وكان مثلاً في البأس والشدّة . وقيل : « في كَبَدٍ » أى جرى القلب ، غليظ الكبد مع ضعف خلقة ومهانة مادته . ابن عطاء : في ظلمة وجهل . الترمذى : مضجعاً ما يعنيه ، مشغلاً بما لا يعنيه .

(١) في نسخة من نسخ الأصل وحاشية الجمل : « ثم يكابد شغل الترويح والتعجيل فيه والترويح » .

(٢) كذا في نسخ الأصل . وفي الكشف وروح المعاني والبيضاوى والنعلبى : « أبو الأشد » .

قوله تعالى : **أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ** ﴿٥﴾ **يَقُولُ أَهْلَكْتُ**
مَالًا لُبَدًا ﴿٦﴾ **أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ** ﴿٧﴾ **أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ** ﴿٨﴾
وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾

قوله تعالى : **﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾** أى أيطنّ ابن آدم أن لن يعاقبه الله عز وجل . **﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ﴾** أى أنفقت . **﴿مَالًا لُبَدًا﴾** أى كثيرا مجتمعا . **﴿أَيَحْسَبُ﴾** أى أيطنّ . **﴿أَنْ لَمْ يَرَهُ﴾** أى أن لم يعاينه **﴿أَحَدٌ﴾** بل علم الله عز وجل ذلك منه ، فكان كاذبا في قوله : أهلك ؛ ولم يكن أنفق . وروى أبو هريرة قال : يوقف العبد فيقال ماذا عملت في المال الذى رزقتك ؟ فيقول : أنفقته وزكّيته . فيقال : كأنك إنما فعلت ذلك ليقال سخى فقد قيل ذلك . ثم يؤمر به إلى النار . وعن سعيد عن قتادة : إنك مسئول عن مالك من أين جمعت ، وكيف أنفقت . وعن ابن عباس قال : كان أبو الأشدين يقول أنفقت في عداوة محمد مالا كثيرا ، وهو في ذلك كاذب . وقال مقاتل : نزلت في الحارث بن عامر بن نوفل ، أذنب فأستفتى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره أن يكفر . فقال : لقد ذهب مالى في الكفارات والنفقات منذ دخلت في دين محمد . وهذا القول منه يحتمل أن يكون استطالة بما أنفق فيكون طغيانا منه ، أو أسفا عليه فيكون ندمًا منه . وقرأ أبو جعفر «مَالًا لُبَدًا» بتشديد الباء مفتوحة على جمع لا بدى مثل راكم ورُكع ، وساجد وسجّد ، وشاهد وشُهد ، ونحوه . وقرأ مجاهد وحميد بضم الباء واللام مخففا جمع لبود . الباقون بضم اللام وكسرها وفتح الباء مخففا جمع لبدة ولبدة ، وهو ما تلبد به يريد الكثرة . وقد مضى في سورة «الجن» القول فيه ^(١) . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ «أَيَحْسَبُ» بضم السين في الموضعين . وقال الحسن : يقول أتلقت مالا كثيرا فن يحاسبني به ، دغى أحسبه . ألم يعلم أن الله قادر على محاسبته ، وأن الله عز وجل يرى صنيعه ثم عدّد عليه نعمه فقال : **﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾** يبصر بهما **﴿وَلِسَانًا﴾** ينطق به . **﴿وَشَفَتَيْنِ﴾** يستر بهما

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٢ فابعدا .

نفره . والمعنى : نحن فعلنا ذلك ، ونحن نقدر على أن نبعثه ونخصي عليه ما عمله . وقال أبو حازم قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى قال يا بن آدم إن نازكك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق وإن نازكك بصرك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق . وإن نازكك فرجك إلى ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق " . والشفة أصلها شفة ، حذفت منها الهاء ، وتصغيرها شففة ، والجمع شفاة . ويقال : شفهات وشفوات ، والهاء أقيس ، والواو أعم تشبيها بالسنوات . وقال الأزهري : يقال هذه شفة في الوصل وشفة ، بالتاء والهاء . وقال قتادة : نعم الله ظاهرة يقترن بها حتى تشكر .

قوله تعالى : وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴿١٠١﴾

يعنى الطريقين : طريق الخير وطريق الشر . أى بيناهما له بما أرسلناه من الرسل . والنجد : الطريق في ارتفاع . وهذا قول ابن عباس وابن مسعود وغيرهما . وروى قتادة قال : ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : " يأبى الناس إنما هما النجدان نجد الخير ونجد الشر فلم يجعل نجد الشر أحب إليك من نجد الخير " . وروى عن عكرمة قال : النجدان الثديان . وهو قول سعيد بن المسيب والضحاك ، وروى عن ابن عباس وعلى رضي الله عنهما ؛ لأنهما كالطريقين حياة الولد ورزقه . فالنجد العلو وجمعه نُجُودٌ ومنه سُمِّيَتْ « نجد » لارتفاعها عن انخفاض تهامة . فالنجدان : الطريقان العاليان . قال امرؤ القيس :

فريقان منهم جازع بطن نخلة ^(١) ■ وآخر منهم قاطع نجد كبكب

قوله تعالى : فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴿١٠٢﴾

أى فهلا أنفق ماله الذى يزعم أنه أنفقه فى عداوة محمد ، هلا أنفقه لاقتحام العقبة فيما من . والاقترحام : الرضى بالنفس فى شئ من غير روية ؛ يقال منه : حَمَّ فى الأمر خوفاً ، أى رعى

(١) كذا فى الأصل وديوان امرئ القيس : وفى اللسان (مادة نجد) :

* غداة غدوا فسالك بطن نخلة ■

والجازع : القاطع . وبطن نخلة : موضع بين مكة والطائف . وككب : الجبل الأحمر الذى يجعله يظهر إذا وقفت بعرفة .

بنفسه فيه من غير روية . وَحَمَّ الْفَرْسُ فَارَسَهُ تَفْحِيماً عَلَى وَجْهِهِ إِذَا رَمَاهُ . وَتَفْحِيمُ النَّفْسِ فِي الشَّيْءِ إِدْخَالُهَا فِيهِ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ . وَالْقُحْمَةُ (بِالضَّم) الْمَهْلِكَةُ وَالسَّيِّئَةُ الشَّدِيدَةُ . يُقَالُ : أَصَابَتْ الْأَعْرَابَ الْقُحْمَةُ ؛ إِذَا أَصَابَهُمْ حَقْطٌ فَدَخَلُوا الرَّيْفَ . وَالْقُحْمُ : صِعَابُ الطَّرِيقِ . وَقَالَ الْفَرَّاءُ وَالزَّجَّاجُ : وَذَكَرَ « لَا » مَرَّةً وَاحِدَةً ، وَالْعَرَبُ لَا تَكَادُ تُفْرَدُ « لَا » مَعَ الْفِعْلِ الْمَاضِي فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْضِعِ حَتَّى يَعِيدُوهَا فِي كَلَامٍ آخَرَ ؛ كَقَوْلِهِ تَمَالَى : « فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى^(١) » « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » . وَإِنَّمَا أَفْرَدُوهَا لِدَلَالَةِ آخِرِ الْكَلَامِ عَلَى مَعْنَاهُ ؛ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ : « ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا » قَائِماً بِمَقَامِ التَّكْرِيرِ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : فَلَا أَقْتَحِمُ الْعَقَبَةَ وَلَا آمَنَ . وَقِيلَ : هُوَ جَارٍ بِمَجْرَى الدَّعَاءِ ؛ كَقَوْلِهِ : لَا نَجَا وَلَا سَلَامَ . (وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ) قَالَ سَفِيَّانُ بْنُ عُيَيْنَةَ : كُلُّ شَيْءٍ قَالَ فِيهِ « وَمَا أَدْرَاكَ » فَإِنَّهُ أَخْبَرَهُ ، وَكُلُّ شَيْءٍ قَالَ فِيهِ « وَمَا يُدْرِيكَ » فَإِنَّهُ لَمْ يَخْبَرَهُ . وَقَالَ : مَعْنَى « فَلَا أَقْتَحِمُ الْعَقَبَةَ » أَيْ فَلَمْ يَقْتَحِمِ الْعَقَبَةَ ؛ كَقَوْلِ زُهَيْرٍ :

وَكَانَ طَوَى كَشْحًا عَلَى مُسْتَكِنَةٍ * فَلَا هُوَ أَبْدَاهَا وَلَمْ يَتَقَدَّمْ^(٢)

أَيْ فَلَمْ يُبْدِهَا وَلَمْ يَتَقَدَّمْ . وَكَذَا قَالَ الْمُبَرِّدُ وَأَبُو عَلِيٍّ « لَا » بِمَعْنَى لَمْ . وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ . أَيْ فَلَمْ يَقْتَحِمِ الْعَقَبَةَ فِي الدُّنْيَا فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى التَّكْرِيرِ . ثُمَّ فَسَّرَ الْعَقَبَةَ وَرَكُوبَهَا فَقَالَ : « فَكُ رَقَبَةٍ » وَكَذَا وَكَذَا ؛ فَبَيَّنَ وَجُوهًا مِنَ الْقُرْبِ الْمَالِيَةِ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ : مَعْنَى الْكَلَامِ الْأَسْتَفْهَامُ الَّذِي مَعْنَاهُ الْإِنْكَارُ ؛ تَقْدِيرُهُ : أَفَلَا أَقْتَحِمُ الْعَقَبَةَ ، أَوْ هَلَّا أَقْتَحِمُ الْعَقَبَةَ . يَقُولُ : هَلَّا أَنْفَقَ مَالَهُ فِي فَكِّ الرِّقَابِ وَإِطْعَامِ السَّغْبَانِ لِيَجَاوِزَ بِهِ الْعَقَبَةَ ؛ فَيَكُونُ خَيْرًا لَهُ مِنْ إِنْفَاقِهِ فِي عَدَاوَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . ثُمَّ قِيلَ : أَقْتَحَامُ الْعَقَبَةَ هَاهُنَا ضَرْبُ مَثَلٍ ، أَيْ هَلَّا تَحْمَلُ عِظَامَ الْأُمُورِ فِي إِنْفَاقِ مَالِهِ فِي طَاعَةِ رَبِّهِ وَالْإِيمَانِ بِهِ . وَهَذَا إِنَّمَا يَلِيقُ بِقَوْلٍ مِنْ حَمَلٍ « فَلَا أَقْتَحِمُ الْعَقَبَةَ » عَلَى الدَّعَاءِ ؛ أَيْ فَلَا نَجَا وَلَا سَلَامَ مِنْ لَمْ يُتَّفَقَ مَالَهُ فِي كَذَا وَكَذَا . وَقِيلَ : شَبَّهَ عِظَمَ الذُّنُوبِ وَثِقَلَهَا وَشِدَّتَهَا بِعَقَبَةٍ ، فَإِذَا أُعْتِقَ رَقَبَةً وَعَمِلَ صَالِحًا كَانَ مِثْلُهُ كَمِثْلِ مَنْ أَقْتَحِمَ الْعَقَبَةَ ، وَهِيَ الذُّنُوبُ الَّتِي تَضُرُّهُ وَتُؤْذِيهِ وَتُثْقِلُهُ . قَالَ

(١) آية ٣١ سورة القيامة . (٢) الكشج : الخاصرة . ومستكنة : على أمر أكنه في نفسه .

ابن عمر : هذه العقبة جبل في جهنم . وعن أبي رجاء قال : بلغنا أن العقبة مصعدها سبعة آلاف سنة ومهبطها سبعة آلاف سنة . وقال الحسن وقتادة : هي عقبة شديدة في النار دون الجسر ، فأقحموها بطاعة الله . وقال مجاهد والضحاك والكّلي : هي الصراط يضرب على جهنم كحد السيف ، مسيرة ثلاثة آلاف سنة ، سهلاً وسعوداً وهبوطاً . واقتحامه على المؤمن كما بين صلاة العصر إلى العشاء . وقيل : اقتحامه عليه قدر ما يصلي صلاة المكتوبة . وروى عن أبي الدرداء أنه قال : إن وراءنا عقبة ، أنجى الناس منها أخفهم حملاً . وقيل : النار نفسها هي العقبة . فروى أبو رجاء عن الحسن قال : بلغنا أنه ما من مسلم يعتق رقبة إلا كانت فداءه من النار . وعن عبد الله بن عمر قال : من أعتق رقبة أعتق الله عز وجل بكل عضو منها عضواً منه . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من أعضائه من النار حتى قرّجه بفرجه " . وفي الترمذي عن أبي أمامة وغيره من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أيما امرئ مسلم أعتق امرأ مسلماً كان فكاً كه من النار يجزى كل عضو منه عضواً منه وأيما امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة كانت فكاً كه من النار يجزى كل عضو منها عضواً منها " . قال : هذا حديث حسن صحيح غريب . وقيل : العقبة خلاصه من هول العرض . وقال قتادة وكعب : هي نار دون الجسر . وقال الحسن : هي والله عقبة شديدة ، مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان . وأنشد بعضهم :

إني بليت بأربع يميني * بالنبل قد نصبوا على شراكا
إبليس والدنيا ونفسي والهوى * من أين أرجو بينهم فكاً كا
يا ربّ ساعدني بعفو إني ■ أصبحت لا أرجو لمن سواكا

قوله تعالى : وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾

فيه حذف ، أي وما أدراك ما اقتحام العقبة . وهذا تعظيم لا لتمام أمر الدين ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ليعلمه اقتحام العقبة . قال القشيري : وحمل العقبة على

عقبة جهنم بعيد؛ إذ أحد في الدنيا لم يفتحهم عقبة جهنم؛ إلا أن يُحمل على أن المراد فهلاً صير نفسه بحيث يمكنه افتتاح عقبة جهنم غداً . واختار البخاري قول مجاهد : إنه لم يفتحهم العقبة في الدنيا . قال ابن العربي : « وإنما اختار ذلك لأجل أنه قال بعد ذلك في الآية الثانية : « وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعُقْبَةُ » ، ثم قال في الآية الثالثة : « فَكُ رَقَبَةً » ، وفي الآية الرابعة « أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ » ، ثم قال في الآية الخامسة : « يَتِيماً ذَا مَقْرَبَةٍ » ، ثم قال في الآية السادسة : « أَوْ مِسْكِيناً ذَا مَتْرَبَةٍ » ؛ فهذه الأعمال إنما تكون في الدنيا . المعنى : فلم يأت في الدنيا بما يُسهل عليه سلوك العقبة في الآخرة . »

قوله تعالى : فَكُ رَقَبَةً ﴿١٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَكُ رَقَبَةً » فكُها خلاصتها من الأسر . وقيل : من الرق . وفي الحديث : « وَفَكُّ الرِّقَةِ أَنْ تُعِينَ فِي ثَمَنِهَا » من حديث البراء . وقد تقدم في سورة « براءة » .^(١) والفك : هو حل القيّد ؛ والرق قيّد . وسمى المرقوق رقبة ؛ لأنه بالرق كالأسير المربوط في رقبته . وسمى عتقها فكاً فكك الأسير من الأسر . قال حسان :

كم من أسير فككناه بلا ثمن ■ وجرّ ناصية كذا موالها

وروى عتبة بن عامر الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أعتق رقبة مؤمنة كانت فداؤه من النار » . قال الماوردي : ويحتمل ثانياً أنه أراد فك رقبته وخلاص نفسه باجتناّب المعاصي وفعل الطاعات ؛ ولا يمتنع الخبر من هذا التأويل ، وهو أشبه بالصواب .

الثانية — قوله تعالى : « رَقَبَةً » قال أصبغ : الرقبة الكافرة ذات الثمن أفضل في العتق من الرقبة المؤمنة القليلة الثمن ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل أي الرقاب أفضل ؟ قال : « أغلاها ثمنًا وأنفسها عند أهلها » . ابن العربي : « والمراد في هذا الحديث من

المسلمين ؛ بدليل قوله عليه السلام : " من أعتق أمراً مسلماً " و " من أعتق رقبة مؤمنة " . وما ذكره أصبغ وهلة^(١) ، وإنما نظر إلى تنقيص المال ، والنظر إلى تجريد المعتق للعبادة وتفرغه للتوحيد أولى .

الثالثة — العتق والصدقة من أفضل الأعمال . وعن أبي حنيفة : أن العتق أفضل من الصدقة . وعند صاحبيه الصدقة أفضل . والآية أدل على قول أبي حنيفة ؛ لتقديم العتق على الصدقة . وعن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة : أضعه في ذى قرابة أو يعتق رقبة ؟ قال : الرقبة أفضل ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مَنْ فَكَ رَقَبَةً فَكَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهَا عَضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ " .

قوله تعالى : **أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ** ﴿١٥﴾ **يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ** ﴿١٥﴾
أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (**أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ**) أى مجاعة . والسَّغَبُ الجوع . والسَّاعِبُ : الجائع . — وقرأ الحسن « **أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذَا مَسْغَبَةٍ** » بالالف في « ذَا » — وأنشد أبو عبيدة :

فلو كنت جاراً يا بن قيس بن عاصم * لما بت شبعاناً وجارك ساعبا

وإطعام الطعام فضيلة ، وهو مع السَّغَب الذى هو الجوع أفضل . وقال النخعي في قوله تعالى : « **أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ** » قال : في يوم عزيز فيه الطعام . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من موجبات الرحمة إطعام المسلم السَّعْبَانِ " . (**يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ**) أى قرابة . يقال : فلان ذو قرابتى وذو مقربتى . يعلمك أن الصدقة على القرابة أفضل منها على غير القرابة . كما أن الصدقة على اليتيم الذى لا كافل له أفضل من الصدقة على اليتيم الذى يجد من يكفله . وأهل اللغة يقولون : سُمِّيَ يَتِيمًا لضعفه . يقال : يَتَمَّ الرجل يَتَمًّا إذا ضَعُفَ .

(١) كذا في الأصول وابن العربي ، ولعلها المرة من الوهل وهو الغلط . وهل إلى الشئ . (بالفتح) يَهْل (بالكسر) وَهْلًا (بالسكون) ، إذا ذهب وهمه إليه . ويجوز أن يكون بمعنى سها وغلط . (٢) كذا في الأصول . يريد : فلو كنت جاراً قائماً بحق الجوار لما حدث هذا .

وذكروا أن اليتيم في الناس من قبل الأب ، وفي البهائم من قبل الأمهات . وقد مضى في سورة « البقرة » مستوفى ، وقال بعض أهل اللغة : اليتيم الذي يموت أبواه . وقال قيس ابن الملوّح :

إلى الله أشكو فقد ليل كما شكا * إلى الله فقد والدين يتيم

قوله تعالى : ﴿ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴾ أي لا شيء له ، حتى كأنه قد لصق بالتراب من الفقر ، ليس له ماوى إلا التراب . قال ابن عباس : هو المطروح على الطريق الذي لا بيت له . مجاهد : هو الذي لا يقيه من التراب لباس ولا غيره . وقال قتادة : إنه ذو العيال . عكرمة : المديون . أبو سنان : ذو الزمانة . ابن جبير : الذي ليس له أحد . وروى عكرمة عن ابن عباس : ذو المتربة البعيد التربة ، يعنى الغريب البعيد عن وطنه . وقال أبو حامد الخارزمي : المتربة هنا من التريب ، وهى شدة الحال . يقال ترب إذا افتقر . قال الهذلي :

وكذا إذا ما الضيف حل بأرضنا * سفكا دماء البذن في تربة الحال

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي « فكَ » بفتح الكاف على الفعل الماضى « رقية » نصباً لكونها مفعولاً « أَوْ أَطْعَمَ » بفتح الهمزة ونصب الميم من غير ألف على الفعل الماضى أيضاً ، لقوله : « ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا » فهذا أشكل بـ « فَكَ وَأَطْعَمَ » . وقرأ الباقون « فَكَ » رفعاً على أنه مصدر فككت . « رقية » خفض بالإضافة . « أَوْ إِطْعَمُ » بكسر الهمزة وألف ورفع الميم وتويناها على المصدر أيضاً . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنه تفسير لقوله تعالى : « وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ » ثم أخبره فقال : « فَكَ رقية . أَوْ إِطْعَمُ » . المعنى : آفتحام العقبة فك رقية أَوْ إِطْعَمَ . ومن قرأ بالنصب فهو محمول على المعنى ؛ أى ولا فكَ رقية ولا أطمع في يوم ذا مسغبة ؛ فكيف يجاوز العقبة . وقرأ الحسن وأبو رجاء : « ذا مسغبة » بالنصب على أنه مفعول « إِطْعَمَ » أى يطعمون ذا مسغبة و « يتيا » بدل منه . الباقون « ذى مسغبة » فهو صفة لـ « يوم » . ويجوز أن يكون قراءة النصب صفة لموضع الجار والمجرور ؛ لأن قوله : « فى يوم » ظرف منصوب الموضع ، فيكون وصفاً له على المعنى دون اللفظ .

قوله تعالى : **ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ۖ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعَاثَتْنَا هُمْ أَصْحَابَ الْمَشْأَمَةِ ۖ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ۖ** (١٨)

قوله تعالى : **(ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا)** يعني أنه لا يقتحم العقبة من فك رقبة أو أطعم في يوم ذامسغبة حتى يكون من الذين آمنوا؛ أى صدقوا، فإن شرط قبول الطاعات الإيمان بالله، فالإيمان بالله بعد الإنفاق لا ينفع، بل يجب أن تكون الطاعة مصحوبة بالإيمان، قال الله تعالى في المنافقين : **«وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ»** . وقالت عائشة : **«يا رسول الله، إن ابن جُذعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم الطعام، ويفك العاني ويعتق الرقاب، ويحمل على إبله لله؛ فهل ينفعه ذلك شيئا؟ قال : «لا، إنه لم يقل يوما رب أغفر لي خطيئتي يوم الدين»** . وقيل : **«ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا»** أى فعل هذه الأشياء وهو مؤمن، ثم بقى على إيمانه حتى الوفاة؛ نظيره قوله تعالى : **«وَأَنَّى لِفُقَارِمَنْ تَابَ وَأَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ أَهْتَدَى»** . وقيل : المعنى ثم كان من الذين يؤمنون بأن هذا نافع لهم عند الله تعالى . وقيل : أتى بهذه القرب لوجه الله ، ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم . وقد قال حكيم بن حزام بعد ما أسلم : **«يا رسول الله ، إنا كنا نتحنث بأعمال في الجاهلية ، فهل لنا منها شيء ؟ فقال عليه السلام : «أسلمت على ما أسلفت من الخير»** . وقيل : إن **«ثُمَّ»** بمعنى الواو ؛ أى وكان هذا المعتق الرقبة والمطعم في المسغبة من الذين آمنوا . **(وَتَوَاصَوْا)** أى أوصى بعضهم بعضا . **(بِالصَّبْرِ)** على طاعة الله وعن معاصيه ، وعلى ما أصابهم من البلايا والمصائب . **(وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ)** أى بالرحمة على الخلق ؛ فإنهم إذا فعلوا ذلك رحموا اليتيم والمساكين . **(أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ)** أى الذين يؤتون كتبهم بأيمانهم ؛ قاله محمد بن كعب القرظي وغيره . وقال يحيى بن سلام : لأنهم ميامين على أنفسهم . ابن زيد : لأنهم أخذوا من شق آدم الأيمن . وقيل : لأن منزلتهم عن اليمين ؛ قاله ميمون بن مهران . **(وَالَّذِينَ كَفَرُوا)**

(١) آية ٥ سورة التوبة . (٢) آية ٨٢ سورة طه . (٣) أى نتقرب بها إلى الله . (٤)

بِآيَاتِنَا) أى القرآن . (هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ) أى يأخذون كتبهم بشمائلهم ، قاله محمد بن كعب .
يحيى بن سلام : لأنهم مشائم على أنفسهم . ابن زيد : لأنهم أخذوا من شق آدم الأيسر .
ميمون : لأن منزلتهم عن اليسار .

قلت : ويجمع هذه الأقوال أن يقال : إن أصحاب الميمنة أصحاب الجنة ، وأصحاب
المشأمة أصحاب النار ، قال الله تعالى : « وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ » ^(١) « فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ » ،
وقال : « وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ » . فِي سَمُومٍ وَجَحِيمٍ . وما كان مثله . ومعنى
(مُؤَصَّدَةٌ) أى مطبقة مغلقة . قال :

تَحْنُ إِلَى أَجْبَابِ مَكَّةَ نَاقَتِي * وَمِنْ دُونِهَا أَبْوَابُ صَنْعَاءَ مُؤَصَّدَةٌ

وقيل : مبهمة لا يدري ما داخلها . وأهل اللغة يقولون : أوصدت الباب وأصدته ؛
أى أغلقته . فمن قال أوصدت فالأسم الوصاد . ومن قال أصدته فالأسم الإصاد . وقرأ أبو عمرو
وحفص وحزمة ويعقوب والشيزرى عن الكسائي « مؤصدة » بالهمز هنا وفى « الهمزة » .
الباقون بلا همز . وهما لغتان . وعن أبي بكر بن عيَّاش قال : لنا إمام يهمز « مؤصدة »
فأبشيتى أن أسد أذنى إذا سمعته .

سورة « الشمس »

مكية باتفاق ، وهى خمس عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا

قال مجاهد : (وَضُحَاهَا) أى ضوؤها وإشراقها . وهو قسم ثان . وأضاف الضحى
إلى الشمس لأنه إنما يكون بارتفاع الشمس . وقال قتادة : بهاؤها . السدى : حرها . وروى
الضحاك عن ابن عباس : « وضحاها » قال : جعل فيها الضوء وجعلها حارة . وقال اليزيدى :
هو أنبساطها . وقيل : ما ظهر بها من كل مخلوق ؛ فيكون القسم بها ومخلوقات الأرض

كلها . حكاها المأوردى . والضحي مؤنثة . يقال : أرتفعت الضحي ، [وهي] فوق الضحو .
وقد تذكّر . فمن أنت ذهب إلى أنها جمع ضحوة . ومن ذكر ذهب إلى أنه اسم على فاعل ؛
نحو صرد ونغر . وهو ظرف غير متمكن مثل سحر . تقول : لقيته ضحي وضحي ، إذا أردت به
ضحاً يومك لم تنوّنه . وقال الفراء : الضحي هو النهار ؛ كقول قتادة . والمعروف عند العرب
أن الضحي إذا طلعت الشمس وبُعِدَ ذلك قليلاً ، فإذا زاد فهو الضحاء بالمد . ومن قال :
الضحى النهار كله فذلك لدوام نور الشمس . ومن قال : إنه نور الشمس أو حرّها فنور
الشمس لا يكون إلا مع حرّ الشمس . وقد استدل من قال : إن الضحي حرّ الشمس بقوله
تعالى : « وَلَا تَضْحَى » أى لا يؤذيك الحرّ . وقال المبرد : أصل الضحي من الضح وهو نور
الشمس ، والألف مقلوبة من الحاء الثانية . تقول : ضحوة وضحوات وضحي وضحي ،
فالواو من ضحوة مقلوبة عن الحاء الثانية ، والألف في ضحي مقلوبة عن الواو . وقال أبو الهيثم :
الضح نقیض الظل وهو نور الشمس على وجه الأرض ، وأصله الضحي فاستثقلوا الياء مع
سكون الحاء فقلبوها ألفاً .

قوله تعالى : وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَّهَا ﴿٢﴾

أى تبعها . وذلك إذا سقطت رىء الهلال . يقال : تلوت فلاناً إذا تبعته . قال قتادة :
إنما ذلك ليلة الهلال ، إذا سقطت الشمس رىء الهلال . وقال ابن زيد : إذا غربت الشمس
في النصف الأول من الشهر تلاها القمر بالطلوع ، وفي آخر الشهر يتلوها بالغروب . الفراء :
« تلاها » أخذ منها ؛ يذهب إلى أن القمر يأخذ من ضوء الشمس . وقال قولم : « والقمر
إذا تلاها » حين استوى وأستدار فكان مثلها في الضياء والنور ؛ وقاله الزجاج .

(١) كذا في حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي . وفي نسخ الأصل وتفسير ابن عادل : « فوق الصخور » .

(٢) الصرد : طائر فوق العصفور . والنغر : فراخ المصافير . (٣) (٤)

قوله تعالى : **وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّهَا** ﴿٣﴾

أى كشفها . فقال قوم : جَلَّى الظَّلمة ؛ وإن لم يجر لها ذكر ؛ كما نقول : أضحت باردة ؛ تريد أضحت غداتنا باردة . وهذا قول الفراء والكلبي وغيرهما . وقال قوم : الضمير فى «جَلَّها» للشمس ؛ والمعنى : أنه يبين بضوئه حرمتها . ومنه قول قيس بن الخطيم :
تجلت لنا كالشمس تحت غمامة ■ بدا حاجب منها وضئت بحاجب

وقيل : جَلَّى ما فى الأرض من حيوانها حتى ظهر لاستناره ليلاً وانتشاره نهاراً . وقيل : جَلَّى الدنيا . وقيل : جَلَّى الأرض ؛ وإن لم يجر لها ذكر ؛ ومثله قوله تعالى : « حَتَّى تَوَارَتْ ^(١) بِالْجُبَابِ » على ما تقدم آنفاً .

قوله تعالى : **وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا** ﴿٤﴾

أنى يغشى الشمس فيذهب بضوئها عند سقوطها ؛ قاله مجاهد وغيره . وقيل : يغشى الدنيا بالظلم فتظلم الآفاق . فالكتابة ترجع إلى غير المذكور .

قوله تعالى : **وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا** ﴿٥﴾

أى وبنائها . فما مصدرية ؛ كما قال : « يَمَا غَفَرَلِي رَبِّ » أى بغفران ربى ؛ قاله قتادة ، واختاره المبرد . وقيل : المعنى ومن بناها ؛ قاله الحسن ومجاهد ؛ وهو اختيار الطبري . أى ومن خلقها ورفعها وهو الله تعالى . وحكى عن أهل الحجاز : سبحان ما سبحت له ؛ أى سبحان من سبحت له .

قوله تعالى : **وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا** ﴿٦﴾

أى وطَّحَها . وقيل : ومن طحاها ؛ على ما ذكرناه آنفاً . أى بسطها ؛ كذا قال عامة المفسرين ؛ مثل دحاها . قال الحسن ومجاهد وغيرهما : طحاها ودحاها واحد ؛ أى بسطها

(١) آية ٣٢ سورة ص .

(٢) آية ٢٧ سورة يس .

(٣) آية ٢٨ سورة يس .

من كل جانب . والطَّحُو : البسط ؛ طحا يطحو طحوا ، وطَحَى يَطْحِي طحيا ، وطَحِيت
أضطجعت ؛ عن أبي عمرو . وعن ابن عباس : طحاها قسمها . وقيل : خلقها ؛ قال الشاعر :
وما تدري جَذِيمةٌ مَنْ طَحَاها * ولا مَنْ ساكِنُ العَرِشِ الرفيع

المساوردي : ويحتمل أنه ما خرج منها من نبات وعيون وكنوز ؛ لأنه حياة لما خلق عليها .
ويقال في بعض أيمان العرب : لا ، والقَمَر الطَّاحِي ؛ أي المشرف المشرق المرتفع . قال
أبو عمرو : طحا الرجل إذا ذهب في الأرض . يقال : ما أدري أين طحا ! ويقال : طحا به
قلبه إذا ذهب به في كل شيء . قال علقمة :

طحا بك قلبٌ في الحِسانِ طَرُوبُ * بُعيدَ الشَّبابِ عَمَرَ حَانَ مَشِيبُ

قوله تعالى : وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا ﴿٧٥﴾

قيل : المعنى وتسويتها . فـ«ما» بمعنى المصدر . وقيل : المعنى ومن سَوَّاهَا ، وهو الله
عز وجل . وفي النفس قولان : أحدهما آدم . الثاني — كل نفس منقوسة . وسوى بمعنى هيا .
وقال مجاهد : سَوَّاهَا سَوَّى خلقها وعدل . وهذه الأسماء كلها مجرورة على القسم . أقسم
جل ثناؤه بخلقه لما فيه من عجائب الصنعة الدالة عليه .

قوله تعالى : فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (فَأَلْهَمَهَا) أي عرَّفَهَا ؛ كذا روى بن أبي نجيح عن مجاهد . أي عرَّفَهَا طريق
الفجور والتقوى ؛ وقاله ابن عباس . وعن مجاهد أيضا : عرَّفَهَا الطاعة والمعصية . وعن
محمد بن كعب قال : إذا أراد الله عز وجل بعبد خيرا ألهمه الخير فعمل به ، وإذا أراد به
السوء ألهمه الشر فعمل به . وقال الفراء : « فَأَلْهَمَهَا » قال : عرَّفَهَا طريق الخير وطريق الشر ؛
كما قال : « وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ »^(١) . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : أَلْهَمَ الْمُؤْمِنَ الْمُنَاقِقُ
تَقْوَاهُ ، وَأَلْهَمَ الْفَاجِرَ فُجُورَهُ . وعن سعيد عن قتادة قال : يَبَيِّنُ لَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا . والمعنى

متقارب . وروى عن أبي هريرة قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « فَاَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا » قال : « اللَّهُمَّ آتْ نَفْسِي تَقْوَاهَا وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا أَنْتَ وَلِيِّهَا وَمَوْلَاهَا » .
ورواه جوير عن الضحاك عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ هذه الآية **فَاَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا** رفع صوته بها وقال : « اللَّهُمَّ آتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا أَنْتَ وَلِيِّهَا وَمَوْلَاهَا وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا » . وفي صحيح مسلم عن أبي الأسود الدؤلي قال لى عمران ابن حصين : أرايت ما يعمل الناس اليوم ويكذحون فيه ، أشيء قُضِيَ وَمَضَى عليهم من قدر ما سبق ، أو فيما يُسْتَقْبَلُونَ به مما أتاهم به نبيهم ، وثبتت الحجّة عليهم ؟ فقلت : بل شيء قُضِيَ عليهم وَمَضَى عليهم . قال فقال : أفلا يكون ظالماً ؟ قال : ففرغت من ذلك فزعا شديدا وقلت : كل شيء خلق الله وملك يده ، فلا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون . فقال لى : يرحمك الله ! انى لم أرد بما سألتك إلا لأخز عقلتك إن رجلين من مزيّنة أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا : يا رسول الله ، أرايت ما يعمل الناس اليوم ويكذحون فيه ، أشيء قُضِيَ عليهم وَمَضَى فيهم من قدر قد سبق ، أو فيما يُسْتَقْبَلُونَ به مما أتاهم به نبيهم وثبتت الحجّة عليهم ؟ فقال : « لا بل شيء قُضِيَ عليهم وَمَضَى فيهم وتصديق ذلك فى كتاب الله عز وجل « وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا . فَاَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا » . والفجور والتقوى مصدران فى موضع المفعول به .

قوله تعالى : **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا** ﴿١٠﴾ **وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا** ﴿١١﴾

قوله تعالى : (**قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا**) هذا جواب القسم بمعنى لقد أفلح . قال الزجاج : اللام حذفت لأن الكلام طال فصار طوله عوضا منها . وقيل : الجواب محذوف ، أى والشمس وكذا وكذا لتبعين . الزمخشري : تقديره ليدمد من الله عليهم ، أى على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دمد على ثمود ؛ لأنهم كذبوا صالحا . وأما « **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا** » فكلام تابع لأوله ، لقوله : « **فَاَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا** » على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم

(١) أى لأمنحن عقلك وفهمك ومعرفتك .

في شيء . وقيل : هو على التقديم والتأخير بغير حذف ، والمعنى : قد أفلح من زكّاه وقد خاب من دساها والشمس وضحاها . (أَفْلَحَ) فاز . (مَنْ زَكَّاهَا) أى من زكى الله نفسه بالطاعة . (وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا) أى خسرت نفس دساها الله عز وجل بالمعصية . وقال ابن عباس : خابت نفس أضلها الله وأغواها ، وقيل : أفلح من زكى نفسه بطاعة الله وصالح الأعمال . وخاب من دس نفسه في المعاصي ، قاله قتادة وغيره . وأصل الزكاة النمو والزيادة . ومنه زكا الزرع إذا كثُر ريعة . ومنه تزكية القاضي للشاهد ؛ لأنه يرفعه بالتمديد وذكر الجليل . وقد تقدم هذا المعنى في أول سورة «البقرة» مستوفى . فصطح المعروف والمبادر إلى أعمال البر شهر نفسه ورفعها . وكانت أجواد العرب تنزل الربا وارتفاع الأرض ليستمر مكانها للعتفين ، وتوقد النار في الليل للطارقين . وكانت اللثام تنزل الأولاج والأطراف والأهضام ليخفى مكانها عن الطالبين . فأولئك علوا أنفسهم وزكّوها ، وهؤلاء أخفوا أنفسهم ودسّوها . وكذا الفاجر أبدا خفى المكان ، زمر المروءة ، غامض الشخص ، ناكس الرأس بركوب المعاصي . وقيل : دساها أغواها . قال : وأنت الذى دسيت عمرا فأصبحت . حلائله منه أرامل ضيعا^(٥)

قال أهل اللغة : والأصل دسها من التدسيس وهو إخفاء الشيء في الشيء ، فأبدلت سينه ياء ؛ كما يقال : قصيت أظفاري ؛ وأصله قصيت أظفاري . ومثله قولهم في تقصص : تقصص . وقال ابن الأعرابي : «وقد خاب من دساها» أى دس نفسه في جملة الصالحين وليس منهم .

قوله تعالى : كَذَبَتْ يَمُودُ بِطَغْوَيْهَا^(١١) إِذْ أَنْبَعَتْ أَشَقْنَهَا^(١٢) فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا^(١٣) فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا^(١٤)

(١) راجع ج ١ ص ٣٤٣ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) المعتنى : كل طالب فضل أو رزق .

(٣) الأولاج : ما كان من كهف أو غار يلجأ إليه . والأهضام : أسافل الأودية . (٤) الزمر : القليل .

(٥) الذى في اللسان (مادة دسا) :

وأنت الذى دسيت عمرا فأصبحت * نسأؤهم فيهم أرامل ضييع

وقال : دسيت أغويت وأفسدت . وعمرو : قبيلة .

قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا ﴾ أى بطغيانها ، وهو خروجها عن الحد في العصيان ؛
 قاله مجاهد وقتادة وغيرهما . وعن ابن عباس ■ بطغواها ■ أى بعذابها الذى وعدت به . قال :
 وكان اسم العذاب الذى جاءها الطَّفَوَى ؛ لأنه طغى عليهم . وقال محمد بن كعب : « بطغواها »
 بأجمعها . وقيل : هو مصدر ، ونخرج على هذا المخرج لأنه أشكل بروس الآى . وقيل :
 الأصل بطغياها ، إلا أن ■ فعلى ■ إذا كانت من ذوات الياء أبدلت في الاسم واوا ليفصل بين
 الاسم والوصف . وقراءة العامة بفتح الطاء . وقرأ الحسن والحدادى وحماد بن سلمة
 (بضم الطاء) على أنه مصدر ؛ كالرُجْمَى والحُسْنَى وشبههما في المصادر . وقيل ■ هما لغتان .
 ﴿ إِذْ أَنْبَعَتْ ﴾ أى نهض . ﴿ أَشْقَاهَا ﴾ لعقر الناقة . واسمه قُدار بن سالف . وقد مضى
 في « الأعراف » ■ بيان هذا ، وهل كان واحدا أو جماعة . وفي البخارى عن عبد الله
 ابن زَمَّة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب ، وذكر الناقة والذى عقرها فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ■ « إِذْ أَنْبَعَتْ أَشْقَاهَا أَنْبَعَتْ لَهَا رَجُلٌ عَزِيزٌ عَارِمٌ مَنِيْعٌ ^(٢) فِي رَهْطِهِ مِثْلُ
 أَبِي زَمْعَةَ » وذكر الحديث . خرجه مسلم أيضا . وروى الضحاك عن علي أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال له ■ « أَتَدْرِي مَنْ أَشَقَى الْأَوَّلِينَ » قلت : الله ورسوله أعلم . قال : « عَاقِرُ
 النَّاقَةِ — قال — أَتَدْرِي مَنْ أَشَقَى الْآخِرِينَ » قلت : الله ورسوله أعلم . قال : « قَاتِلُكَ ■ » .
 ﴿ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ يعنى صالحا . ﴿ نَاقَةَ اللَّهِ ﴾ « ناقة » منصوب على التحذير ؛ كقولك :
 الْأَسَدَ الْأَسَدَ ، وَالصَّبِيَّ الصَّبِيَّ ، وَالْحَذَارَ الْحَذَارَ . أى احذروا ناقة الله ؛ أى عقرها . وقيل :
 ذرّوا ناقة الله ؛ كما قال : « هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُّوْهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ
 فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » ^(٣) . ﴿ وَسُقْيَاهَا ﴾ أى ذرّوها وشربها . وقد مضى في سورة « الشعراء »
 بيانه والحمد لله . وأيضا في سورة « اقتربت الساعة » ^(٤) . فإنهم لما اقترحوا الناقة وأنزعها لهم من
 الصخرة ، جعل لهم شرب يوم من برهم ولها شرب يوم مكان ذلك ، فشق ذلك عليهم .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤١ . (٢) العارم : الجبار المفسد الحديث . (٣) آية ٧٣ سورة الأعراف .

(٤) راجع ج ١٣ ص ١٢١ . (٥) راجع ج ١٧ ص ١٤١ .

(فَكَذَّبُوهُ) أى كذبوا صالحا عليه السلام فى قوله لهم «إِنَّكُمْ تَعْدُّونَ أَنَّ عَقْرَتُوهَا» ،
 (فَعَقَرُوهَا) أى عقرها الأشتى . وأضيف إلى الكل لأنهم رضوا بفعله . وقال قتادة : ذكر
 لنا أنه لم يعقرها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذکرهم وأنثاهم . وقال الفراء : عقرها آثنان .
 والعرب تقول : هذان أفضل الناس ، وهذان خير الناس ، وهذه المرأة أشقى القوم ، فلهذا
 لم يقل : أشقيها .

قوله تعالى : (فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ) أى أهلكهم وأطبق عليهم العذاب بذنبهم الذى
 هو الكفر والتكذيب والعقر . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : دمدم عليهم قال : دمّر عليهم
 ربهم بذنبهم ؛ أى بجرهم . وقال الفراء : دمدم أى أرجف . وحقيقة الدمدمه تضعيف
 العذاب وترديده . ويقال : دممت على الشئ أى أطبقت عليه ، ودمم عليه القبر أى أطبقه . وناقة
 مدمومة ألبسها الشحم . فإذا كثرت الإطباق قلت : دممت . والدممة إهلاك باستئصال ؛
 قاله المؤرج . وفى الصحاح : ودممت الشئ إذا ألزقته بالأرض وطحطحته . ودمدم الله عليهم
 أى أهلكهم . القشيري : وقيل دممت على الميت التراب أى سويت عليه . فقوله «فَدَمَدَمَ
 عَلَيْهِمْ» أى أهلكهم فجعلهم تحت التراب . (فَسَوَّاهَا) أى سوى عليهم الأرض . وعلى
 الأول «فسوّاها» أى فسوى الدممة والإهلاك عليهم . وذلك أن الصيحة أهلكتهم فأتت
 على صغيرهم وكبيرهم . وقال ابن الأنباري : دمدم أى غضب . والدممة : الكلام الذى يُرنج
 الرجل . وقال بعض اللغويين : الدممة الإدامة ؛ تقول العرب : ناقة مدمومة أى سمينة .
 وقيل : «فسوّاها» أى فسوى الأمة فى إنزال العذاب بهم ، صغيرهم وكبيرهم ، وضعيعهم
 وشريفهم ، ذكركم وأنثاهم . وقرأ ابن الزبير «فَدَهْدَمَ» وهما لغتان ؛ كما يقال : اهتقع
 لونه وأمتقع .

قوله تعالى : وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهُمَا ﴿٢٠٠﴾

أى فعل الله ذلك بهم غير خائف أن تلحقه نعمة الدممة من أحد ؛ قاله ابن عباس
 والحسن وقتادة ومجاهد . والهاء فى «عُقْبَاهُمَا» ترجع إلى الفعلة ؛ كقوله : «من اغتسل يوم

الجمعة فيها ونعمت" أى بالفعلة والخصلة . قال السدى والضحاك والكلبي : ترجع إلى العاقرة ، أى لم يخف الذى عقرها عقي ما صنع . وقاله ابن عباس أيضا . وفى الكلام تقديم وتأخير ، مجازه : إذ انبعث أشقاها ولا يخاف عقيبها . وقيل : لا يخاف رسول الله صالح عاقبة إهلاك قومه ، ولا يخشى ضررا يعود عليه من عذابهم ؛ لأنه قد أنذرهم ونجاه الله تعالى حين أهلكهم . وقرأ نافع وابن عامر « فلا » بالفاء وهو الأجود ؛ لأنه يرجع إلى المعنى الأول ؛ أى فلا يخاف الله عاقبة إهلاكهم . والباقون بالواو ، وهى أشبه بالمعنى الثانى ؛ أى ولا يخاف الكافر عاقبة ما صنع . وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : أخرج إلينا مالك مصحفا بلحده ، وزعم أنه كتبه فى أيام عثمان بن عفان حين كتب المصاحف ، وفيه « ولا يخاف » بالواو . وكذا هى فى مصاحف أهل مكة والعراقيين بالواو ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم اتباعا لمصحفهم .

سورة « والليل »

مكية . وقيل : مدنية . وهى إحدى وعشرون آية بإجماع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴿١﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ﴿٢﴾
وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٣﴾ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ﴿٤﴾

قوله تعالى : (وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى) أى يُغَطِّى . ولم يذكر معه مفعولا للعلم به . وقيل : يغشى النهار . وقيل : الأرض . وقيل : الخلاق . وقيل : يغشى كل شئ بظلمته . وروى سعيد عن قتادة قال : أول ما خلق الله النور والظلمة ، ثم ميز بينهما ، فجعل الظلمة ليلا أسودا مظلما ، والنور نهارا مضيئا مبصرا . (وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى) أى إذا انكشف ووضوح وظهر ، وبأن بضوئه عن ظلمة الليل . (وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى) قال الحسن : معناه والذى خلق

الذكر والأنثى ؛ فيكون قد أقسم بنفسه عز وجل . وقيل : معناه وخلق الذكر والأنثى ؛
 فد«ما» مصدرية على ما تقدم . وأهل مكة يقولون للرجل : سبحان ما سبّحت له ؛ فما على
 هذا بمعنى من ، وهو قول أبي عبيدة وغيره . وقد تقدّم . وقيل : المعنى وما خلق من
 الذكر والأنثى ؛ فتكون « من » مضمرة ، ويكون القسم منه بأهل طاعته من أنبيائه وأوليائه ،
 ويكون قسمه بهم تكريماً لهم وتشريفاً . وقال أبو عبيدة : « وما خلق » أى ومن خلق .
 وكذا قوله : « والسماء وما بناها » ، و« نفيس وما سواها » « ما » فى هذه المواضع بمعنى من .
 وروى عن ابن مسعود أنه كان يقرأ « والنهار إذا تجلّى » والذكر والأنثى « ويسقط » وما خلق .
 وفى صحيح مسلم عن علقمة قال : قدّمنا الشام فأثانا أبو الدرداء فقال : فيكم أحد يقرأ على
 قراءة عبد الله ؟ فقلت : نعم ، أنا . قال : فكيف سمعت عبد الله يقرأ هذه الآية « والليل
 إذا يغشى » ؟ قال : سمعته يقرأ « والليل إذا يغشى » والذكر والأنثى « قال : وأنا والله
 هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ، ولكن هؤلاء يريدون أن أقرأ « وما خلق »
 فلا أتابعهم . قال أبو بكر الأنباري : وحدّثنا محمد بن يحيى المروزي قال حدّثنا محمد قال
 حدّثنا أبو أحمد الزبيري قال حدّثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد عن
 عبد الله قال : أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم « إني أنا الرازي ذو القوة المتين » ؛ قال
 أبو بكر : كل من هذين الحديثين مردود ؛ بخلاف الإجماع له ، وأن حمزة وعاصمًا يرويان
 عن عبد الله بن مسعود ما عليه جماعة المسلمين ، والبناء على سَنَدَيْنِ يوافقان الإجماع أولى
 من الأخذ بواحد يخالفه الإجماع والأمة ، وما يُبنى على رواية واحد إذا حاذاه رواية جماعة
 تخالفه ، أخذ برواية الجماعة وأبطل نقل الواحد ؛ لما يجوز عليه من النسيان والإغفال .
 ولو صح الحديث عن أبي الدرداء وكان إسناده مقبولا معروفاً ، ثم كان أبو بكر وعمر وعثمان وعلى

(١) وفى كتاب الأحكام لأبن العربي ما نصه : « هذا مما لا يلتفت إليه بشر » إنما المعول عليه ما فى المصحف
 فلا يجوز مخالفته لأحد ، ثم بعد ذلك يقع النظر فيما يوافق خطه مما لم يثبت ضبطه حسب ما بيناه فى موضعه ؛ فإن القرآن
 لا يثبت بنقل الواحد وإن كان عدلاً ، وإنما يثبت بالتواتر الذى يقع به العلم . ويتقطع معه العذر وتقوم به الحجة
 على الخلق .

وسائر الصحابة رضى الله عنهم يخالفونه، لكان الحكم العمل بما رَوَّته الجماعة ورفض ما يحكيه الواحد المنفرد، الذى يسرع إليه من النسيان ما لا يسرع إلى الجماعة وجميع أهل المسألة. وفي المراد بالذكر والأئني قولان: أحدهما - آدم وحواء؛ قاله ابن عباس والحسن والكلبي. الثاني - يعنى جميع الذكور والإناث من بنى آدم والبهائم؛ لأن الله تعالى خلق جميعهم من ذكر وأئني من نوعهم. وقيل: كل ذكر وأئني من الآدميين دون البهائم لاختصاصهم بولاية الله وطاعته. ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾ هذا جواب القسم. والمعنى: إن عملكم لختلف. وقال عكرمة وسائر المفسرين: السعى العمل؛ فساعٍ في فكاك نفسه، وساعٍ في عَظْهَا؛ يدل عليه قوله عليه السلام: "الناس غاديان فبتاع نفسه فمعتقها وبائع نفسه فموقها^(١)". وشَتَّى: واحده شَتيت؛ مثل مريض ومرضى. وإنما قيل للختلف شَتَّى لتباعد ما بين بعضه وبعضه. أى إن عملكم لتباعد بعضه من بعض؛ لأن بعضه ضلالة وبعضه هدى. أى فنكم مؤمن وبر، وكافر وفاجر، ومطيع وعاص. وقيل: «لَشَتَّى» أى لختلف الجزاء؛ فنكم مثاب بالجنة ومعاقب بالنار. وقيل: أى لختلف الأخلاق؛ فنكم راحم وقاس، وحليم وطائش، وجواد وبخيل؛ وشبه ذلك.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ ﴿فَسَنِّيَسِرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى﴾ ﴿وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى﴾ ﴿فَسَنِّيَسِرُهُ لِلْعُسْرَى﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ قال ابن مسعود: يعنى أبا بكر رضى الله عنه؛ وقاله عامة المفسرين. فرؤى عن عاصم بن عبد الله بن الزبير قال: كان أبو بكر يَتَّقَى على الإسلام عجائز ونساء، قال فقال له أبوه أبو خُفَافَة: أى بُنى! لو أنك

(١) هذه رواية الحديث كما فى الثعلبى. والذى فى نسخ الأصل: «الناس غاديان فبتاع نفسه فمعتقها أو موقها».

عتقت رجالا جلداً يمنعونك ويقومون معك ؟ فقال : يا أبيت إنما أريد ما أريد . وعن ابن عباس في قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى » أى بذل . « وَأَتَّقَى » أى محارم الله التى نهى عنها . (وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) أى بالخلف من الله تعالى على عطائه . (فَسَنَسِرُهُ لِلْيُسْرَى) وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مامن يوم يُصْبِحُ العباد فيه إلا وملكان يتزلان فيقول أحدهما اللهم أعِطْ مُنْفِقًا خَلَفًا ويقول الآخر اللهم أعِطْ مُمْسِكًا تَلَفًا » . وروى من حديث أبى الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مامن يوم غَرِبَتْ شَمْسُهُ إِلَّا يُعِثُّ بِجَنَّتَيْهَا مَدَكَانَ يُنَادِيَانِ يَسْمَعُهُمَا خَلَقَ اللهُ كُلَّهُمَا إِلَّا الثَّقَلَيْنِ اللَّهُمَّ أعِطْ مُنْفِقًا خَلَفًا وَأَعْطِ مُمْسِكًا تَلَفًا » فانزل الله تعالى فى ذلك فى القرآن « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى » الآيات . وقال أهل التفسير : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى » المعسرين . وقال قتادة : أعطى حقَّ الله تعالى الذى عليه . وقال الحسن : أعطى الصدق من قلبه . (وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) أى بلا إله إلا الله ؛ قاله الضحاك والسلمي وابن عباس أيضا . وقال مجاهد : بالجنة ؛ دليله قوله تعالى : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » الآية . وقال قتادة : بموعود الله الذى وعده أن يشبهه . زيد بن أسلم : بالصلاة والزكاة والصوم . الحسن : بالخلف من عطائه ؛ وهو اختيار الطبرى . وتقدم عن ابن عباس ، وكله متقارب المعنى ؛ إذ كله يرجع إلى الثواب الذى هو الجنة .

الثانية — قوله تعالى : (فَسَنَسِرُهُ لِلْيُسْرَى) أى نرشده لأسباب الخير والصالح حتى يسهل عليه فعلها . وقال زيد بن أسلم : « لليسرى » للجنة . وفى الصحيحين والترمذى عن على رضى الله عنه قال : كنا فى جنازة بالبقيع ، فأتى النبىُّ صلى الله عليه وسلم بفلس وجلسنا معه ، ومعه عُودٌ يَنْكُتُ به فى الأرض ، فرفع رأسه إلى السماء فقال : « مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ إِلَّا [قَدْ] كُتِبَ مَدْخَلُهَا » فقال القوم : يا رسول الله ، أفلا تتكىل على كتابنا ؟ فن كان من أهل السعادة فإنه يعمل للسعادة ، ومن كان من أهل الشقاء فإنه يعمل للشقاء . قال : « بل

(١) كذا فى كتاب أسباب النزول وروح المعاني . وفى نسخ الأصل : « ما يريد » . وفى تفسير الطبرى ورواية أخرى فى أسباب النزول : « لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك ؛ قال : منع ظهري أريد » .
(٢) آية ٢٦ سورة يونس .

أَعْمَلُوا فِكْلٌ مِّسْرٌ أَمَا مِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَإِنَّهُ يُسِّرُ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَأَمَا مِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَإِنَّهُ يُسِّرُ لِعَمَلِ الشَّقَاءِ — ثُمَّ قَرَأَ — «وَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى . فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى . وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى . وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى . فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى » لفظ الترمذی . وقال فيه : حديث حسن صحيح . وسأل غلامان شابان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا : العمل فيما جَعَلَتْ به الأفلام وَجَرَتْ به المقادير ؟ أم في شيء يستأنف ؟ فقال عليه السلام : «بل فيما جَعَلَتْ به الأفلام وَجَرَتْ به المقادير» قالوا : ففيم العمل ؟ قال : «أَعْمَلُوا فِكْلٌ مِّسْرٌ لِعَمَلِهِ الَّذِي خُلِقَ لَهُ» قالوا : فالآن نَجِدُ ونعمل .

الثالثة — قوله تعالى : (وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى) أى ضَمَّ بما عنده فلم يَبْذُلْ خيراً . وقد تقدَّم بيانه وثمرته في الدنيا في سورة «آل عمران» . وفي الآخرة مَالَهُ النَّارِ كما في هذه الآية . روى الضحاك عن ابن عباس (فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى) قال : سوف أحول بينه وبين الإيمان بالله وبرسوله . وعنه عن ابن عباس قال : نزلت في أمية بن خلف . وروى عكرمة عن ابن عباس : «وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى» يقول : بَخِلَ بِمَالِهِ واستغنى عن ربه . (وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى) أى بالخلف . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد : « وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى » قال : بالجنة . وبإسناد عنه آخر قال «بالحسنى» أى بلا إله إلا الله . (فَسَنِيَرُهُ) أى نُسَهِّلَ طريقه . (لِلْعُسْرَى) أى للشر . وعن ابن مسعود : للنار . وقيل : أى فسنعسر عليه أسباب الخير والصلاح حتى يصعب عليه فعلها . وقد تقدَّم أن الملك ينادى صباحاً ومساءً : «اللَّهُمَّ اعْطِ مُتَّقًا خَلْقًا وَأَعْطِ مُمِسِّكًا تَلْفًا» . رواه أبو الدرداء .

مسألة : قال العلماء : ثبت بهذه الآية وبقوله : «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» ، وقوله : «الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالذَّلِيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً» إلى غير ذلك من الآيات — أن الجُود من مكارم الأخلاق والبُخل من أَرْدَها . وليس الجواد الذى يُعْطَى في غير موضع العطاء ، ولا البخیل الذى يَمْنَعُ في موضع المنع ، لكن الجواد الذى يعطى في موضع العطاء ، والبخیل

الذي يمنع في موضع العطاء ، فكلُّ مَنْ أَسْتَفَادَ بِمَا يُعْطَى أَجْرًا وَحَمْدًا فهو الجواد . وكلُّ مَنْ أَسْتَحَقَّ بِالْمَنْعِ ذَمًّا أَوْ عِقَابًا فهو البخيل . وَمَنْ لَمْ يَسْتَفِدْ بِالْعَطَاءِ أَجْرًا وَلَا حَمْدًا وَإِنَّمَا اسْتَوْجِبَ بِهِ ذَمًّا فَلَيْسَ بِجَوَادٍ ، وَإِنَّمَا هُوَ مُسْرِفٌ مَذْمُومٌ ، وَهُوَ مِنَ الْمُبْدِّرِينَ الَّذِينَ جَعَلَهُمُ اللَّهُ إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ، وَأَوْجِبَ الْحَجْرَ عَلَيْهِمْ . وَمَنْ لَمْ يَسْتَوْجِبْ بِالْمَنْعِ عِقَابًا وَلَا ذَمًّا ، وَاسْتَوْجِبَ بِهِ حَمْدًا فهو من أَهْلِ الرَّشَدِ ، الَّذِينَ يَسْتَحَقُّونَ الْقِيَامَ عَلَى أَمْوَالِ غَيْرِهِمْ بِحَسَنِ تَدْيِيرِهِمْ وَسَدَادِ رَأْيِهِمْ .

الرابعة — قال الفراء : يقول القائل كيف قال «فَسَنَيْسِرُهُ لِلْعُسْرَى» وهل في العُسْرَى تيسير ؟ فيقال في الجواب : هذا في إجازته بمنزلة قوله عز وجل : «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ^(١)» والبطش في الأصل على المفرح والسار ، فإذا جمع في كلامين هذا خير وهذا شر ، جاءت البشارة فيهما . وكذلك التيسير في الأصل على المفرح ، فإذا جمع في كلامين هذا خير وهذا شر جاء التيسير فيهما جميعا . قال الفراء : وقوله تعالى «فَسَنَيْسِرُهُ» سميئته . والعرب تقول : قد يَسَّرَتِ الغنمُ إذا ولدت أو تهيأت للولادة . قال :

هَما سَيِّدَانَا يَزْعُمَانُ وَإِنَّمَا * يَسُودَانِنا أَنْ يَسَّرَتِ غَنَاهُما^(٢)

قوله تعالى : وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى^(١١) إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى^(١٢) وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى^(١٣)

قوله تعالى : (وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى) أى مات . يقال : رَدَّى الرجلُ يَرُدِّي رَدًى إذا هَلَكَ . قال : * صرَفْتُ الهوى عَنْهُ مِنْ خَشْيَةِ الرَّدَى *

وقال أبو صالح وزيد بن أسلم : «إذا تَرَدَّى» أى سقط في جهنم ، ومنه المتردية . ويقال : رَدَّى في البئر وتَرَدَّى إذا سقط في بئر أو تهوّر من جبل . يقال : ما أدرى أين رَدَّى ! أى أين ذهب . و«ما» يحتمل أن تكون جحداً ، أى ولا يغنى عنه ماله شيئاً . ويحتمل أن تكون استفهاماً

(١) آية ٣١ سورة آل عمران . (٢) البيت لأبي أسيدة الديري . وقوله :

إِنَّ لَنَا شَيْخَيْنِ لَا يَفْعَانِنا * غَنَيْنِ لا يَجِدِي عَلَيْنَا غَنَاهُما

معناه التوبيخ؛ أى أى شئ يغنى عنه إذا هلك ووقع في جهنم ! ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ﴾ أى إن علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلالة . فالهُدَى بمعنى بيان الأحكام؛ قاله الزجاج .
 أى على الله البيان، بيان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته؛ قاله قتادة . وقال الفراء : من سلك الهدى فعلى الله سبيله؛ لقوله : « وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ »^(١) يقول : من أراد الله فهو على السبيل القاصد . وقيل : معناه إن علينا للهدى والإضلال؛ فترك الإضلال؛ كقوله : « بِيَدِكَ الْخَيْرُ »^(٢) و « بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ »^(٣) . وكما قال : « سَرَّايِلَ تَقِيكُمْ الْحَزْرَ »^(٤) وهى تقى البرد؛ عن الفراء أيضا . وقيل : أى إن علينا ثواب هدايه الذى هديناه . ﴿ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ﴾ « لَلْآخِرَةُ » الجنة . « وَالْأُولَى » الدنيا . وكذا روى عطاء عن ابن عباس . أى الدنيا والآخرة لله تعالى . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : ثواب الدنيا والآخرة، وهو كقوله تعالى : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ »^(٥) فمن طلبهما من غير مالهما فقد أخطأ الطريق .

قوله تعالى : فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴿١٥﴾ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿١٥﴾

الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّى ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَنْذَرْتُكُمْ ﴾ أى حذرتكم وخوفتكم . ﴿ نَارًا تَلَظَّى ﴾ أى تلهب وتوقد . وأصله تلتظى . وهى قراءة عبيد بن عمير ويحيى بن يعمر وطلحة بن مَعْرُوف . ﴿ لَا يَصْلَاهَا ﴾ أى لا يجد صلاحها وهو حرها . ﴿ إِلَّا الْأَشْقَى ﴾ أى الشقى . ﴿ الَّذِي كَذَبَ ﴾ نبي الله محمدا صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَتَوَلَّى ﴾ أى أعرض عن الإيمان . وروى مكحول عن أبي هريرة قال : كل يدخل الجنة إلا من أباه . قال : يا أبا هريرة ، ومن يابى أن يدخل الجنة ؟ قال : الذى كذب وتولى . وقال مالك : صلى بنا عمر بن عبد العزيز المغرب فقرأ ﴿ واللّيل

(١) آية ٩ سورة النحل . (٢) آية ٢٦ سورة آل عمران . (٣) آية ٨٣ سورة يس .

(٤) آية ٨١ سورة النحل . (٥) آية ١٣ سورة النساء .

إِذَا يَغْشَى « فلما بلغ » فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى « وقع عليه البكاء فلم يقدر يتعداها من البكاء » فتركها وقرأ سورة أخرى . وقال الفراء : « إِلَّا الْأَشْقَى » إِلَّا مَنْ كَانَ شَقِيًّا فِي عِلْمِ اللَّهِ جَلِّ شَأْؤُهُ . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : « لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى » أُمِّيَّةٌ بَنِي خَلْفٍ وَنَظَرَاؤُهُ الَّذِينَ كَذَبُوا عِمْدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقال قتادة : كَذَبَ بِكُتَابِ اللَّهِ وَتَوَلَّى عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ . وقال الفراء : لم يكن كَذَبَ بَرْدَ ظَاهِرٍ وَلَكِنَّهُ قَصَرَ عَمَّا أُمِرَ بِهِ مِنَ الطَّاعَةِ ؛ بِفَعْلِ تَكْذِيبًا ؛ كَمَا تَقُولُ : لَقِيَ فُلَانٌ الْعَدُوَّ فَكَذَّبَ إِذَا نَكَلَ وَرَجَعَ عَنْ اتِّبَاعِهِ . قَالَ وَسَمِعْتُ أَبَا ثُرَوَانَ يَقُولُ : إِنْ بَنَى مُنِيرٌ لَيْسَ لَهُمْ مَكْذُوبَةٌ ^(١) . يَقُولُ : إِذَا لَقُوا صَدَقُوا الْقِتَالَ وَلَمْ يَرْجِعُوا . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ جَلِّ شَأْؤُهُ : « لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ » يَقُولُ : هِيَ حَقٌّ . وَسَمِعْتُ سَلْمَ بْنَ الْحُسَيْنِ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ الزَّجَّاجَ يَقُولُ : هَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي مِنْ أَجْلِهَا قَالَ أَهْلُ الْإِرْجَاءِ بِالْإِرْجَاءِ ^(٢) ، فزعموا أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا كَافِرٌ ؛ لِقَوْلِهِ جَلِّ شَأْؤُهُ : « لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى » وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا ظَنُّوا . هَذِهِ نَارٌ مَوْصُوفَةٌ بِعَيْنِهَا ، لَا يَصْلَى هَذِهِ النَّارَ إِلَّا الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى . وَلِأَهْلِ النَّارِ مَنَازِلٌ ؛ فَمِنْهَا أَنْ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ؛ وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ كُلُّ مَا وَعَدَ عَلَيْهِ بِجَنَسٍ مِنَ الْعَذَابِ بِخِائِزٍ أَنْ يُعَذَّبَ بِهِ . وَقَالَ جَلِّ شَأْؤُهُ : « إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » فَلَوْ كَانَ كُلُّ مَنْ لَمْ يُشْرِكْ لَمْ يُعَذَّبْ ، لَمْ يَكُنْ فِي قَوْلِهِ : « وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » فَائِدَةٌ ، وَكَانَ « وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ » كَلَامًا لَا مَعْنَى لَهُ . الزَّخْشَرِيُّ : الْآيَةُ وَارِدَةٌ فِي الْمَوَازِنَةِ بَيْنَ حَالَتِي عَظِيمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَعَظِيمٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَأَرِيدَ أَنْ يَبَالِغَ فِي صِفَتَيْهِمَا الْمُتَنَاقِضَتَيْنِ فَقِيلَ : الْأَشْقَى ، وَجُعِلَ مَخْتَصَبًا بِالصَّلَى ، كَأَنَّ النَّارَ لَمْ تَخْلُقْ

(١) كَذَا فِي الْأَصُولِ وَأَسَاسُ الْبَلَاغَةِ لِلزَّخْشَرِيِّ . وَالَّذِي فِي تَفْسِيرِ الْفَرَّاءِ وَلِسَانِ الْعَرَبِ — مَادَّةُ كَذَبَ — :

« لِحَدِّهِمْ » بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ . وَحَدَّ الرَّجُلُ : بِأَسْوَءِ وَفَاقَدَهُ فِي نَجْدَتِهِ . (٢) آيَةُ ٢ سُورَةِ الْوَاقِعَةِ .

(٣) هُمُ الْمُرْجُئَةُ ، وَهِيَ فِرْقَةٌ مِنَ فِرْقِ الْإِسْلَامِ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ لَا يَضُرُّهُ الْإِيمَانُ بِمَعْصِيَةٍ ، كَمَا أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ مَعَ الْكُفْرِ طَاعَةُ . سَمَّوْا مُرْجِئَةً لِاعْتِقَادِهِمْ أَنَّ اللَّهَ أَرْجَأَ تَعْذِيبَهُمْ عَلَى الْمَعَاصِي ؛ أَيْ أَخَّرَهُ عَنْهُمْ . وَقِيلَ : الْمُرْجِئَةُ فِرْقَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَقُولُونَ الْإِيمَانَ قَوْلَ بِلَا عَمَلٍ ؛ كَأَنَّهُمْ قَدَّمُوا الْقَوْلَ وَأَرْجَأُوا الْعَمَلَ أَيْ أَخَّرُوهُ ؛ لِأَنَّهُمْ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ لَوْ لَمْ يَصِلُوا وَلَمْ يَصُومُوا لَنَجَاهُمْ إِيْمَانُهُمْ . (٤) آيَةُ ٨ سُورَةِ النَّسَاءِ .

إِلَّاه . وقيل : الأتقى ، وجعل مختصاً بالنجاة ، كأن الجنة لم تخلق لإلاه . وقيل : هما أبو جهل أو أمية بن خلف . وأبو بكر رضى الله عنه .

قوله تعالى : **وَسَيَجْزِيهَا الْأَتَقَى** (٢٧) **الَّذِى يُؤْتِى مَالَهُ يَتَزَكَّى** (٢٨)

قوله تعالى : **(وَسَيَجْزِيهَا)** أى يكون بعيداً منها . **(الأتقى)** أى المتقى الخائف . قال ابن عباس : هو أبو بكر رضى الله عنه ، يُزَحَّج عن دخول النار . ثم وصف الأتقى فقال **(الَّذِى يُؤْتِى مَالَهُ يَتَزَكَّى)** أى يطلب أن يكون عند الله زاكياً ، ولا يطلب بذلك رياء ولا سمعة ، بل يتصدق به مبتغياً به وجه الله تعالى . وقال بعض أهل المعانى : أراد بقوله **«الأتقى»** و **«الأشقى»** أى التقي والشقي ؛ كقول طرفة :

تمنى رجال أن أموت وإن أمت ■ فتلك سبيلٌ لستُ فيها بأوحد

أى واحد ووحيد ؛ وتوضع أفعل موضع فاعيل ، نحو قولهم : الله أكبر بمعنى كبير ، **«وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ»** (١) بمعنى هين .

قوله تعالى : **وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا أَتِنَاءً**

وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (٢٩) **وَلَسَوْفَ يَرْضَى** (٣٠)

قوله تعالى : **(وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى)** أى ليس يتصدق ليجازى على نعمة ، إنما يتغنى وجه ربه الأعلى ، أى المتعالى **(وَلَسَوْفَ يَرْضَى)** أى بالجزاء . فروى عطاء والضحاك عن ابن عباس قال : عَذَّبَ المشركون بلالا ، وبلالٌ يقول أحد أحد ؛ فتر به النبي صلى الله عليه وسلم فقال : **«أحد — يعنى الله تعالى — ينجيك»** ثم قال لأبى بكر : **«يا أبا بكر إن بلالا يُعَذَّب فى الله»** فعرف أبو بكر الذى يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأصرف إلى منزله ، فأخذ رطلا من ذهب ومضى به إلى أمية بن خلف ، فقال له : أتبيعنى بلالا ؟ قال : نعم ؛ فأشتراه فأعتقه . فقال المشركون : ما أعتقه أبو بكر إلا ليد كانت له عنده ؛ فنزلت **«وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ»** أى عند أبى بكر **«من نعمة»** ، أى من يد ومنة **«تُجْزَى»** بل

«ابتغاء» بما فعل «وجه ربه الأعلى» . وقيل: اشترى أبو بكر من أمية وأبي بن خلف بلالاً بـ «مئة وعشر أواق» فأعتقه الله فنزلت: «إِنْ سَعَيْكُمْ لَسَنِّي» . وقال سعيد بن المسيب: بلغني أن أمية بن خلف قال لأبي بكر حين قال له أبو بكر: أتبيعني؟ فقال: نعم، أبيعك بنسطاس، وكان نسطاس عبداً لأبي بكر، صاحب عشرة آلاف دينار، وغللمان وجوار ومواش، وكان مُشركاً فحمله أبو بكر على الإسلام على أن يكون له ماله، فأبى فباعه أبو بكر به . فقال المشركون: ما فعل أبو بكر بلال هذا إلا ليد كانت بلال عنده، فنزلت: وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى . إلا ابتغاء» أي لكن ابتغاء، فهو استثناء منقطع، فلذلك نصبت . كقولك: ما في الدار أحد إلا حماراً . ويجوز الرفع . وقرأ يحيى بن وثاب «إلا ابتغاء وجه ربه» بالرفع، على لغة من يقول: يجوز الرفع في المستثنى . وأنشد في اللغتين قول بشر بن أبي حازم:

أضحت خلاءً قفاراً لا أنيس بها ■ إلا الجآذر والظلمات تختلف^(١)

وقول القائل:

وبلدة ليس بها أنيس ■ إلا اليعافير وإلا العيس^(٢)

وفي التنزيل: «مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ» وقد تقدم. «وجه ربه الأعلى» أي مرضاته وما يقرب منه . و«الأعلى» من نعت الرب الذي استحق صفات العلو . ويجوز أن يكون «ابتغاء وجه ربه» مفعولاً له على المعنى؛ لأن معنى الكلام: لا يؤتى ماله إلا ابتغاء وجه ربه لا لمكافأة نعمته . (ولسوف يرضى) أي سوف يعطيه في الجنة ما يرضى، وذلك أنه يعطيه أضعاف ما أنفق . وروى أبو حيان التميمي عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رحم الله أبا بكر زوجني أبنته وحملني إلى دار الهجرة وأعتق بلالاً من ماله» . ولما اشتراه أبو بكر قال له بلال: هل اشتريتنى لعملك أو لعمل الله؟ قال: بل لعمل الله .

(١) الجآذر (جمع جؤذر) وهي ولد البقرة الوحشية . والظلمات (بالكسر والضم) (جمع الظلم) وهو الذكر من النعام . (٢) اليعافير (جمع يعفور) : وهو ولد الظبية وولد البقرة الوحشية أيضاً . والعيس : إبل بيض مخالط بياضها شقرة ؛ جمع عيس (٣) آية ٦٦ سورة النساء . راجع ج ٥ ص ٢٧٠ .

قال: فَذَرْنِي وَعَمَلِ اللَّهِ، فَأَعْتَقَهُ. وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول: أبو بكر سَيِّدَنَا وأَعْتَقَ سَيِّدَنَا (يعنى بلالا رضى الله عنه). وقال عطاء— وروى عن ابن عباس—: إن السورة نزلت في أبي الدَّحْدَاح؛ في النخلة التي اشتراها بجائط له؛ فيما ذكر الثعلبي عن عطاء. وقال القشيري عن ابن عباس: بأربعين نخلة؛ ولم يُسمَّ الرجل. قال عطاء: كان لرجل من الأنصار نخلة، يسقط من بَلَحِها في دار جاري له، فيتناوله صبيانه، فشكا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "تبيعها بنخلة في الجنة؟" فأبى؛ فخرج فَلَقيَه أبو الدَّحْدَاح فقال: هل لك أن تبيعنيها؟ «حسن»؟ حائط له. فقال: هي لك. فأبى أبو الدَّحْدَاح إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال: يا رسول الله، اشتراها مني بنخلة في الجنة. قال: «نعم والذي نفسي بيده» فقال: هي لك يا رسول الله؛ فدعا النبي صلى الله عليه وسلم جارا الأنصاري فقال: «خذها» فنزلت «وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى» إلى آخر السورة في بستان أبي الدَّحْدَاح وصاحب النخلة. «فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى» يعني أبا الدَّحْدَاح. «وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى» أى بالثواب «فَسَيَسْرُهُ لَيْسَرَى» يعني الجنة. «وَأَمَّا مَنْ يَخْلُ وَاسْتَفْتَى» يعني الأنصاري. «وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى» أى بالثواب. «فَسَيَسْرُهُ لَلْمُسْرَى» يعني جهنم. «وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى» أى مات. إلى قوله: «لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى» يعني بذلك الخنزرجي؛ وكان منافقا فمات على نفاقه. «وَسَيَجْزِيهَا الْآتَى» يعني أبا الدَّحْدَاح. «الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى» في ثمن تلك النخلة. «وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى» يكافئه عليها؛ يعني أبا الدَّحْدَاح. «وَلَسَوْفَ يَرْضَى» إذا أدخله الله الجنة. والأكثر أن السورة نزلت في أبي بكر رضى الله عنه. وروى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وعبد الله بن الزبير وغيرهم. وقد ذكرنا خبرا آخر لأبي الدَّحْدَاح في سورة «البقرة» عند قوله: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» (١). والله تعالى أعلم.

سورة «الضحى»

مكية باتفاق . وهى إحدى عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْضُّحَى (١) وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ
وَمَا قَلَى (٣)

قوله تعالى : (وَالضُّحَى . وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى) قد تقدّم القول فى «الضحى» ، والمراد به النهار ؛ لقوله : « وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى » فقابله بالليل . وفى سورة (الأعراف) « أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ . وَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ » أى نهارا . وقال قتادة ومقاتل وجعفر الصادق : أقسم بالضحى الذى كلم الله فيه موسى ولبيلة المعراج . وقيل : هى الساعة التى نحر فيها السحرة سجداً . بيانه قوله تعالى : « وَأَنْ يُشْرَكَ النَّاسُ ضُحًى » . وقال أهل المعانى فيه وفى أمثاله : فيه إضمار مجازه وربّ الضحى . و « سَجَى » معناه سكن ؛ قاله قتادة ومجاهد وآبن زيد وعكرمة . يقال : لَيْسَ سَاجِيَةً أى ساكنة . ويقال للعين إذا سكن طرفها : سَاجِيَةٌ . يقال : سَجَى اللَّيْلُ يَسْجُو سُجُوءًا (٤) إذا سكن . والبحر إذا سَجَى : سكن . قال الأعشى :

فَمَا ذَنْبُنَا أَنْ جَاشَ بَحْرُ آبْنِ عَمِّكَ * وَبَحْرُكَ سَاجٍ مَا يُوَارِى الدَّعَامِصَا

وقال الراجز :

يَا حَبِذَا الْقَمْرَاءُ وَاللَّيْلُ السَّاجُ ■ وَطُرُقٌ مِثْلُ مُسْلَاءِ النَّسَاجِ

(١) راجع ص ٧٢ وما بعدها من هذا الجزء . (٢) آية ٩٧ ، ٩٨ (٣) آية ٥٩ سورة طه .

(٤) فى اللسان : « يَسْجُو سُجُوءًا وَتَسْجُو » . (٥) فى ديوان الأعشى : ■ أتوعدن أن جاش دور ■

والدعاصص : جمع الدعوص ■ وهو دويبة صغيرة تكون فى مستنقع الماء .

وقال جرير :

ولقد رميتك يوم رُحْنٍ باعَيْنِ * ينظرن من خلل الستور سواحِي
وقال الضحاك : « سَجَا » غَطَّى كُلَّ شَيْءٍ . قال الأصمعي : سَجَّوُ اللَّيْلِ تَغْطِيهِ النَّهَارُ ؛ مِثْلَهَا يُسَجَّى
الرَّجُلُ بِالثَّوْبِ . وقال الحسن : غَشَى بِظُلَامِهِ ؛ وقاله ابن عباس . وعنه : إذا ذهب .
وعنه أيضا : إذا أظلم . وقال سعيد بن جبیر : أقبل ؛ وروى عن قتادة أيضا . وروى
ابن أبي نجیح عن مجاهد : « سَجَا » استوى . والقول الأول أشهر في اللغة : « سَجَا » سكن ؛ أى
سكن الناس فيه . كما يقال : نهارٌ صائمٌ وليلٌ قائمٌ . وقيل : سكونه استقرار ظلامه واستواؤه .
ويقال : « والضَّحَى . واللَّيْلُ إِذَا سَجَّى » يعنى عباده الذين يعبدونه في وقت الضَّحَى ،
وعباده الذين يعبدونه بالليل إذا أظلم . ويقال : « الضَّحَى » يعنى نور الجنة إذا تنور .
■ واللَّيْلُ إِذَا سَجَّى » يعنى ظلمة الليل إذا أظلم . ويقال : « والضَّحَى » يعنى النور الذى
في قلوب العارفين كهيئة النهار . « واللَّيْلُ إِذَا سَجَّى » يعنى السواد الذى في قلوب الكافرين
كهيئة الليل ؛ فأقسم الله عز وجل بهذه الأشياء . (ما ودَّعَكَ رَبُّكَ) هذا جواب القسم .
وكان جبريل عليه السلام أبطأ على النبي صلى الله عليه وسلم فقال المشركون : قلاه الله وودَّعه ؛
فنزلت الآية . وقال ابن جرير : احتبس عنه الوحي اثني عشر يوما . وقال ابن عباس : خمسة
عشر يوما . وقيل : خمسة وعشرين يوما . وقال مقاتل : أربعين يوما . فقال المشركون :
إن محمدا ودَّعه ربه وقلاه ، ولو كان أمره من الله لتابع عليه كما كان يفعل بمن كان قبله من
الأنبياء . وفي البخارى عن جندب بن سفيان قال : اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلم يقم ليلتين أو ثلاثا ؛ فجاءت امرأة فقالت : يا محمد ، إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك .
لم أره قريبا منك منذ ليلتين أو ثلاث ؛ فأنزل الله عز وجل « والضَّحَى . واللَّيْلُ إِذَا سَجَّى . ما ودَّعَكَ
رَبُّكَ وما قَلَى » . وفي الترمذى عن جندب البجلي قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
في غار فدُمِيتُ لصَبْعِهِ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « هل أنت إلا إصبع دُمِيت ،

(١) هى العواء بنت حرب أخت أبي سفيان ، وهى سمالة الخطيب وهى زوج أبي طيب .

وفي سبيل الله ما لقيت . قال : وأبطأ عليه جبريل فقال المشركون : قد ودّع محمداً
فأنزل الله تبارك وتعالى « ما ودّعك ربك وما قلى » . هذا حديث حسن صحيح . لم يذكر
الترمذى : « فلم يبق ليلتين أو ثلاثا » أسقطه الترمذى . وذكره البخارى ، وهو أصح
ما قيل فى ذلك . والله أعلم . وقد ذكره الثعلبى أيضا عن جندب بن سفيان البجلي قال :
رعى النبى صلى الله عليه وسلم فى إصبعه بحجر فدميت فقال : « هل أنت إلا إصبع دमित ،
وفى سبيل الله ما لقيت » فمكث ليلتين أو ثلاثا لا يقوم الليل . فقالت له أم جميل امرأة
أبى لهب : ما أرى شيطانك إلا قد تركك ، لم أره قريبك منذ ليلتين أو ثلاث ؛ فنزلت
« والضحى » . وروى عن أبى عمران الجونى قال : أبطأ جبريل على النبى صلى الله عليه وسلم حتى
شق عليه ؛ فجاءه وهو واضع جبهته على الكعبة يدعو ؛ فمكث بين كتفيه وأنزل عليه « ما ودّعك
ربك وما قلى » . وقالت خولة — وكانت تخدم النبى صلى الله عليه وسلم — : إن جبرؤا دخل
البيت فدخل تحت السرير فات ؛ فمكث نبى الله صلى الله عليه وسلم أياما لا ينزل عليه الوحي .
فقال : « يا خولة ما حدث فى بيتى ؟ ما لجبريل لا يأتينى ؟ ! قالت خولة فقلت : لو هيات
البيت وكنتسسته ؛ فأهويت بالمكينة تحت السرير فإذا جبرؤميت ، فأخذته فألقيته خلف
الجدار ؛ فجاء نبى الله ترعد لحياه — وكان إذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة — فقال : « يا خولة
دثرينى » فأنزل الله هذه السورة . ولما نزل جبريل سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن التأخر
فقال : « أما علمت أنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة » . وقيل : لما سأله اليهود عن الروح
وذى القرنين وأصحاب الكهف قال : « سأخبركم خدا » ولم يقل إن شاء الله . فاحتبس عنه
الوحي ، إلى أن نزل جبريل عليه بقوله « ولا تقولن شيئا لى فاعل ذلك خدا إلا أن يشاء الله »^(١)
فأخبره بما سئل عنه . وفى هذه القصة نزلت « ما ودّعك ربك وما قلى » . وقيل : إن المسلمين
قالوا : يا رسول الله ، مالك لا ينزل عليك الوحي ؟ فقال : « وكيف ينزل على وأنت لا تتقون
رؤا جبكم — وفى رواية براجمكم^(٢) — ولا تقصون أظفاركم ولا تأخذون من شواربكم » . فنزل

(١) آية ٢٣ سورة الكهف . (٢) الرواخب (واحدما راجبة) . وهى ما بين عقد الأصابع .

والبراجم (واحدما برجمة بالضم) . هى العقد التى فى ظهور الأصابع يجتمع فيها الوحي .

جبريل بهذه السورة ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما جئت حتى اشتقتُ إليك » فقال جبريل : « وأنا كنتُ أشدُّ إليك شوقاً ولكني عبدٌ مأمورٌ » ثم أنزل عليه « وما ننزلُ إلا بأمرٍ ربِّك ^(١) » . « ودَعَكَ » بالتشديد قراءة العامة من التوديع ، وذلك كتوديع المفاقر . وروى عن ابن عباس وابن الزبير أنهما قرآه « ودَعَكَ » بالتخفيف ومعناه ترك . قال :

وَمَمْ ودَعْنَا آلَ عمرو وعامر ■ فرأَسَ أطرافَ المُثَقِّفَةِ السُّمْرِ ^(٢)

واستعمله قليل . يقال : هو يدَع كذا ؛ أى يتركه . قال المبرد محمد بن يزيد : لا يكادون يقولون ودَع ولا ودَّر لضعف الواو إذا قُدِّمت ، واستغنوا عنها بترك .

قوله تعالى : (وما قَلَى) أى ما أبغضك ربُّك منذ أجبك . وترك الكاف لأنه رأس آية . والقَلَى البُغْض ؛ فإن فتحت البُغْض مددت ؛ تقول : قلاه يَقْلِيهِ قَلَى وقلاء . كما تقول : قرِيتُ الضيفَ أَقْرِيه قرى وقرأ . ويقلاه لغة طي . وأنشد ثعلب :

■ أَيَّامٌ أُمُّ الغَمْرِ لَا تَقْلَاهَا * ^(٣)

أى لا نبغضها . وتَقَلَّى أى تبغض . وقال :

أَسِئْتُ بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُومَةٌ * لدينا وَلَا مَقْلِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتْ ^(٤)

وقال امرؤ القيس :

■ وَلَسْتُ بِمَقْلِي الحِلَالِ وَلَا قَالٍ ^(٥) *

وتأويل الآية : ما ودَّتك ربُّك وما قلاك . فترك الكاف لأنه رأس آية ؛ كما قال عز وجل : ■ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ ^(٦) « أى والذاكرات لله .

(١) آية ٦٤ سورة مريم . (٢) المثقفة والمثقف : الرخ .

(٣) كذا في اللسان . وفي الأصول : « يارب » . وبعده كما في اللسان :

* وَلَوْ تَشَاءُ قُبِلَتْ عَيْنَاهَا ■

(٤) هو كثير عزة . (٥) صدر البيت :

* صرفت الهوى عنهن من خشية الردى *

(٦) آية ٣٥ سورة الأحزاب .

قوله تعالى : « وَلَآئِحْرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى » وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ

رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴿١﴾

روى سلمة عن ابن إسحاق قال : « وَلَآئِحْرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى » أى ما عندي في مرجعك إلى يا محمد خير لك مما عجلت لك من الكرامة في الدنيا . وقال ابن عباس : أرى النبي صلى الله عليه وسلم ما يفتح الله على أمته بعده فسّر بذلك ؛ فنزل جبريل بقوله : « وَلَآئِحْرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى . وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى » . قال ابن إسحاق : الفلاح في الدنيا والثواب في الآخرة . وقيل : الحوض والشفاعة . وعن ابن عباس : ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك . رفعه الأوزاعي قال : حدثني إسماعيل بن عبيد الله عن علي بن عبد الله ابن عباس عن أبيه قال : أرى النبي صلى الله عليه وسلم ما هو مفتوح على أمته فسّر بذلك ؛ فأنزل الله عز وجل « وَالضُّحَى - إلى قوله تعالى - وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى » فأعطاه الله جلّ شأنه ألف قصر في الجنة ، ترابها المسك ؛ في كل قصر ما ينبغي له من الأزواج والخدم . وعنه قال : رضى عهد ألا يدخل أحد من أهل بيته النار . وقاله السدى . وقيل : هي الشفاعة في جميع المؤمنين . وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُشْفَعُنِي اللَّهُ فِي أُمَّتِي حَتَّى يَقُولَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِي رَضِيتَ يَا مُحَمَّدُ فَأَقُولُ يَا رَبِّ رَضِيتُ » . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى في إبراهيم : « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَافِرٌ رَحِيمٌ » وقول عيسى : « إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَلَنُفَسِّدَنَّ عِبَادَكَ » فرفع يديه وقال : « اللَّهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي » وبكى . فقال الله تعالى لجبريل : « اذهب إلى محمد وربك أعلم فسّله ما يبكيك » فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فسّله فأخبره . فقال الله تعالى لجبريل : « اذهب إلى محمد فقل له إن الله يقول لك إنا سنرضيك في أمتك

(١) آية ٣٦ سورة إبراهيم .

(٢) آية ١١٨ سورة المائدة .

ولا نسوءك^(١) . وقال علي رضي الله عنه لأهل العراق : إنكم تقولون إن أرجى آية في كتاب الله تعالى « قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » قالوا : إنا نقول ذلك . قال : ولكنا أهل البيت نقول : إن أرجى آية في كتاب الله قوله تعالى : « وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى » . وفي الحديث : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِذَا وَاللَّهِ لَا أَرْضَى وَوَاحِدٌ مِنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ » .

قوله تعالى : أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَغَاوَى ﴿٦٦﴾

عَدَمَ سُبْحَانَهُ مَنَّنَهُ عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا » لَا أَبَ لَكَ ، قَدَمَاتِ أَبِيكَ . « فَغَاوَى » أَي جَعَلَ لَكَ مَأْوًى تَأْوِي إِلَيْهِ عِنْدَ عَمَلِكَ أَبِي طَالِبٍ فَكَفَلَكَ . وَقِيلَ لِيُحْمَقِرَ بِنُحْمَدٍ الصَّادِقِ : لَمْ أُؤْتِمِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَبِيهِ ؟ فَقَالَ : لَثَلَا يَكُونُ لِلْمَخْلُوقِ عَلَيْهِ حَقٌّ . وَعَنْ مُجَاهِدٍ : هُوَ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ : دُرَّةٌ يَتِيمَةٌ ، إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا مِثْلٌ . فَجَازَ الْآيَةَ : أَلَمْ يَجِدْكَ وَاحِدًا فِي شَرْفِكَ لَا نَظِيرَ لَكَ ، فَغَاوَاكَ اللَّهُ بِأَصْحَابٍ يَحْفَظُونَكَ وَيَحُوطُونَكَ .

قوله تعالى : وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴿٦٧﴾

أَي غَافِلًا عَمَّا يَرَادُ بِكَ مِنْ أَمْرِ النَّبُوءَةِ فَهَدَاكَ ، أَي أَرْشَدَكَ . وَالضَّلَالُ هُنَا بِمَعْنَى الْغَفْلَةِ ، كَقَوْلِهِ جَلَّ شَأُوهُ : « لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى »^(٣) أَي لَا يَغْفُلُ . وَقَالَ فِي حَقِّ نَبِيِّهِ : « وَإِنْ كُنْتُ مِنْ قَبْلِهِ لِمَنِ الْغَافِلِينَ »^(٤) . وَقَالَ قَوْمٌ : « ضَالًّا » لَمْ تَكُنْ تَدْرِي الْقُرْآنَ وَالشَّرَائِعَ ، فَهَدَاكَ اللَّهُ إِلَى الْقُرْآنِ وَالشَّرَائِعِ الْإِسْلَامِ ، عَنْ الضَّحَّاكِ وَشَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ وَغَيْرِهِمَا . وَهُوَ مَعْنَى

(١) رواية الحديث كما ورد في صحيح مسلم كتاب الإيمان : « أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله عز وجل في إبراهيم « رب إنهم أضلّان كثير من الناس فمن تبعني فإنه مني » الآية ، وقول عيسى عليه السلام « إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم » فرفع يديه وقال : « اللهم أمّتي أمّتي » وبكى ؛ فقال الله عز وجل : « يا جبريل اذهب إلى محمد وربك أعلم فسله ما يسئلك » فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم ؛ فقال الله : « يا جبريل اذهب إلى محمد فقل إنا سنرضيك في أمّتك ولا نسوءك » .

(٢) آية ٥٣ سورة الزمر . (٣) آية ٥٢ سورة طه . (٤) آية ٣ سورة يوسف .

قوله تعالى : « مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » على ما بينا في سورة « الشورى » .
 وقال قوم : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » أى فى قوم ضلال فهداهم الله بك . هذا قول الكلبي
 والقراء . وعن السدى نحوه ؛ أى ووجد قومك فى ضلال فهداك إلى إرشادهم . وقيل :
 « ووجدك ضالا » عن الهجرة فهداك إليها . وقيل : « ضالًّا » أى ناسيا شأن الاستثناء حين
 سُئِلَتْ عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فأذكرك ؛ كما قال تعالى : « أَنْ تَضِلَّ
 إِحْدَاهُمَا » ^(٢) . وقيل : ووجدك طالبا للقبلة فهداك إليها ؛ بيانه . ■ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ
 فِي السَّمَاءِ ^(٣) الآية . ويكون الضلال بمعنى الطلب ؛ لأن الضال طالب . وقيل : ووجدك
 متحيِّراً عن بيان ما نزل عليك فهداك إليه ؛ فيكون الضلال بمعنى التَّحْيِيرُ ؛ لأن الضال متحيِّر .
 وقيل : ووجدك ضالعا فى قومك فهداك إليه ؛ ويكون الضلال بمعنى الضياع . وقيل :
 ووجدك مُجِبًّا للهداية فهداك إليها ؛ ويكون الضلال بمعنى المحبة . ومنه قوله تعالى : « قَالُوا
 تَأَلَّه لِنَاكَ لَعْنَةُ الْقَدِيمِ » ^(٤) أى فى محبتك . قال الشاعر :

هذا الضلال أشاب منى المَفْرِقَا * والعارضين ولم أكن متحققا ^(٥)
 عجبا لعزّة فى اختيار قطيعتى * بعد الضلال فبيلها قد أخلقا

وقيل : « ضالا » فى شعاب مكة فهداك وردك إلى جدك عبد المطلب . قال ابن عباس :
 ضلَّ النبيّ صلى الله عليه وسلم وهو صغير فى شعاب مكة ، فرآه أبو جهل منصرفا عن أغنامه ،
 فردّه إلى جده عبد المطلب ؛ فننّ الله عليه بذلك حين ردّه إلى جده على يدي عدوّه . وقال
 سعيد بن جبیر : خرج النبيّ صلى الله عليه وسلم مع عمه أبى طالب فى سفر ، فأخذ إبليس
 بزمام الناقة فى ليللة ظلماء ، فعَدَلَ بها عن الطريق ، فجاء جبريل عليه السلام فنفض إبليس
 نفخة وقع منها إلى أرض الهند ، وردّه إلى القافلة ؛ فننّ الله عليه بذلك . وقال كعب : إن
 حلّمة لما قضت حقّ الرضاع جاءت برسول الله صلى الله عليه وسلم لتردّه على عبد المطلب ،

(١) آية ٥٢ راجع ج ١٦ ص ٥٥

(٢) آية ٢٨٢ سورة البقرة .

(٣) آية ١٤٤ سورة البقرة .

(٤) آية ٩٥ سورة يوسف .

(٥) المفرق (كقعد ومجلس) : وسط الرأس . والعارض : صفحة الخلد .

فسمعت عند باب مكة : هنيئاً لك يا بطحاء مكة ، اليوم يرد إليك النور والدين والبهاء والجمال . قالت : فوضعت له لأصليح ثيابي فسمعت هدة شديدة فالتفت فلم أره ، فقلت : معشر الناس ، أين الصبي ؟ فقالوا : لم نر شيئاً ، فصحت : واحمداه ! ! فإذا شيخ فان يتوكأ على عصاه فقال : اذهبي إلى الصنم الأعظم ، فإن شاء أن يردّه عليك فعل . ثم طاف الشيخ بالصنم وقبل رأسه وقال : يارب ، لم تزل متّك على قريش ، وهذه السعدية تزعم أن أبنا قد ضلّ ، فردّه إن شئت . فانكب هبل على وجهه وتساقطت الأصنام وقالت : إليك عنا أيها الشيخ ، فهلاكنا على يدي محمد . فالتقى الشيخ عصاه وأرتعد وقال : إن لا برك رباً لا يضيّعه ، فأطليه على مهل . فأنحشرت قريش الى عبد المطلب وطابوه في جميع مكة ، فلم يجدوه . فطاف عبد المطلب بالكعبة سبعمائة وتضرّع إلى الله أن يردّه ، وقال :

يَا رَبِّ رُدِّ وَلَدِي مُحَمَّدًا * أَرَدَدَهُ رَبِّي وَأَتَّخِذُ عِنْدِي يَدًا

يَا رَبِّ إِنَّ مُحَمَّدًا لَمْ يَوْجِدَا * فَشَمَلُ قَوْمِي كُلَّهُمْ تَبَدَّدَا

فسمعوا منادياً ينادي من السماء : معاشر الناس لا تضرّجوا ، فإن لمحمد رباً لا يخذله ولا يضيّعه ، وإن محمداً بوادي تهامة عند شجرة السمر . فسار عبد المطلب هو وورقة بن نوفل ، فإذا النبي صلى الله عليه وسلم قائم تحت شجرة ، يلعب بالأغصان وبالورق . وقيل : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » ليلة المعراج ، حين انصرف عنك جبريل وأنت لا تعرف الطريق ، فهداك إلى ساق العرش . وقال أبو بكر الوراق وغيره : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » تحب أبا طالب فهداك إلى محبة ربك . وقال بسام بن عبد الله : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » بنفسك لا تدرى من أنت ، فعرفك بنفسك وحالك . وقال الجنيدي : ووجدك متحيراً في بيان الكتاب فعلمك البيان ، بيانه : « لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ »^(١) الآية . « لَتُبَيِّنَنَّ لَهُمْ^(٢) الَّذِي اختلفوا فيه » . وقال بعض المتكلمين : إذا وجدت العرب شجرة منفردة في فلاة من الأرض لا شجر معها سموها ضالّة ، فيبتدى بها إلى الطريق ، فقال الله تعالى

(١) آية ٤ سورة النحل .

(٢) آية ٦٤ سورة النحل .

لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » أى لا أحد على دينك ، وأنت وحيد ليس معك أحد ، فَهَدَيْتُ بك الخلق إلى .

قلت : هذه الأقوال كلها حسان ، ثم منها ما هو معنوى ومنها ما هو حسي . والقول الأخير أعجب إلى ؛ لأنه يجمع الأقوال المعنوية . وقال قوم : إنه كان على جملة ما كان القوم عليه لا يظهر لهم خلافا على ظاهر الحال ؛ فأما الشرك فلا يُظَنُّ به ؛ بل كان على مراسم القوم في الظاهر أربعين سنة . وقال الكلبي والسدي : هذا على ظاهره ؛ أى وجدك كافرا^(١) والقوم كفار فهداك . وقد مضى هذا القول والرد عليه في سورة « الشورى »^(٢) . وقيل : وجدك مغمورا بأهل الشرك فيميزك عنهم . يقال : ضلَّ المساء في اللبن ؛ ومنه « أُنْذِرْنَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ »^(٣) أى لحقنا بالتراب عند الدفن حتى كأننا لا نتميز من جملة . وفي قراءة الحسن « ووجدك ضالًّا فهدى » أى وجدك الضال فاهتدى بك ؛ وهذه قراءة على التفسير . وقيل : « ووجدك ضالًّا » لا يهتدى إليك قومك ولا يعرفون قدرك ؛ فهدى المسلمين إليك حتى آمنوا بك .

قوله تعالى : وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنِي

أى فقيرا لا مال لك . (فَأَغْنِي) أى فأغنك بخديجة رضى الله عنها ؛ يقال : عال الرجل يعيل عيلة إذا افتقر . وقال أحيحة بن الجلاح :

فما يَذْرِى الْفَقِيرُ متى غناه * وما يَذْرِى الْغَنِيُّ متى يعيلُ

أى يفتقر . وقال مقاتل : فرضاك بما أعطاك من الرزق . وقال الكلبي : قنعتك بالرزق . وقال ابن عطاء : ووجدك فقير النفس فأغنى قلبك . وقال الأخفش : وجدك ذا عيال ؛ دليله « فَأَغْنِي » . ومنه قول جرير :

الله أنزل في الكتاب فريضة * لأبْنِ السَّبِيلِ وللْفَقِيرِ العائلِ

(١) مثل هذه الأقوال لا يصح نسبتها إلى سيد الخلق صلوات الله وسلامه عليه ولا لأحد من الأنبياء ؛ لأن العصمة ثابتة لهم قبل النبوة وبعدها من الكبار والصغار على الصحيح . (٢) راجع ج ١٦ ص ٥٥ فابدها . (٣) آية ١٠ سورة السجدة .

وقيل : وجدك فقيراً من الحجج والبراهين فأغناك بها . وقيل : أغناك بما فتح لك من الفتوح ، وأفاده عليك من أموال الكفار . التفسير : وفي هذا نظر ، لأن السورة مكية ، وإنما فرض الجهاد بالمدينة . وقراءة العامة « عائلاً » . وقرأ ابن السميع « عيلاً » بالتشديد ، مثل طيب وهين .

قوله تعالى : فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿١﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿٢﴾
وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿٣﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ) أى لا تسلط عليه بالظلم ^(١) ، ادفع إليه حقه ، وأذكر يمتك ، قاله الأخفش . وقيل : هما لفتان بمعنى . وعن مجاهد « فلا تقهر » فلا تحتقر . وقرأ النخعي والأشهب العقيلي « تَكْهَر » بالكاف ، وكذلك هو في مصحف ابن مسعود . فعلى هذا يحتمل أن يكون نهياً عن قهره بظلمه وأخذ ماله . وخص اليتيم لأنه لا ناصر له غير الله تعالى ، فغلظ في أمره بتغليظ العقوبة على ظلمه . والعرب تعاقب بين الكاف والقاف . النحاس : وهذا غلط ، إنما يقال كَهَرَه إذا اشتد عليه وغلظ . وفي صحيح مسلم من حديث معاوية بن الحكم السلمي حين تكلم في الصلاة برّد السلام قال : فبأبي هو وأمي ! ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه - يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم - فوالله ما كَهَرَنِي ولا ضَرَبَنِي ولا شَتَنِي ... الحديث . وقيل : الْقَهْرُ الغلبة . والكَهْرُ : الزجر .

الثانية - ودلت الآية على اللطف باليتيم وبره والإحسان إليه ، حتى قال قتادة : كن لليتيم كالأب الرحيم . وروى عن أبي هريرة أن رجلاً شكاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه ، فقال : "إن أردت أن يلين فامسح رأس اليتيم وأطعم المسكين" . وفي الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "أنا وكافل اليتيم له أو لغيره كهاتين" .

(١) في بعض نسخ الأصل : « لا تسطو » .

وأشار بالسبابة والوسطى . ومن حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 "إن اليتيم إذا بكى أهتز لبعائه عرش الرحمن فيقول الله تعالى لملائكته يا ملائكتي من ذا الذى
 أبكى هذا اليتيم الذى غيبت أباه فى التراب فتقول الملائكة ربنا أنت أعلم فيقول الله تعالى لملائكته
 يا ملائكتي اشهدوا أن من أسكته وأرضاه أن أرضيه يوم القيامة" . فكان ابن عمر إذا
 رأى يتيماً مسح برأسه وأعطاه شيئاً . وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "من ضمَّ يتيماً فكان فى نفقته وكفاه مؤنته كان له حجاباً من النار يوم القيامة ومن مسح
 برأس يتيم كان له بكل شعرة حسنة" . وقال أنس بن صيفي : الأذلاء أربعة : النسم
 والكذاب والمديون واليتيم .

الثالثة - قوله تعالى : (وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ) أى لا تزجره ، فهو نهى عن إغلاظ
 القول . ولكن رده ببذل يسير أو رد جميل ، وأذكر فقرتك ، قاله قتادة وغيره . وروى عن
 أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا يمنع أحدكم السائل وأن يعطيه إذا
 سأل ولو رأى فى يده قلبيْن من ذهب" . وقال إبراهيم بن أدهم : نعم القوم السَّوَالُ يحملون زادنا
 إلى الآخرة . وقال إبراهيم النخعي : السائل يريد الآخرة ، يجيء إلى باب أحدكم فيقول هل
 تبعثون إلى أهليكم بشيء . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "ردوا السائل ببذل
 يسير أو رد جميل فإنه يأتيكم من ليس من الإنس ولا من الجن ينظركم كيف صنعكم فيما خولكم
 الله" . وقيل : المراد بالسائل هنا الذى يسأل عن الدين ، أى فلا تنهره بالغلظة والجفوة ،
 وأجبه برفق ولين ، قاله سفيان . قال ابن العربي : وأما السائل عن الدين بخوابه فرض على
 العالم على الكفاية ، كما عطاء سائل البر سواء . وقد كان أبو الدرداء ينظر إلى أصحاب الحديث
 ويبسط رداءه لهم ويقول : مرحباً بأحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفى حديث
 أبي هارون العبدى عن أبي سعيد الخدري قال : كما إذا أتينا أبا سعيد يقول مرحباً بوصية^(٢)
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن الناس لكم تبع

(١) القلب (بضم وسكون) : السوار . (٢) القائل هو أبو هارون العبدى .

وإن رجالاً يأتونكم من أقطار الأرض يتفقّهون فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيراً" وفي رواية "يأتيكم رجال من قبل المشرق" فذكره . و«اليتيم» و«السائل» منصوبان بالفعل الذي بعده ؛ وحق المنصوب أن يكون بعد الفاء ، والتقدير : مهما يكن من شيء فلا تقهر اليتيم ولا تنهر السائل . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "سألت ربي مسألة وددت أني لم أسألهـا قلت يا رب اتخذت إبراهيم خليلًا وكلّمت موسى تكليماً وسخّرت مع داود الجبال يسبحن وأعطيت فلاناً كذا فقال عز وجل ألم أجعلك يتيماً فأوتيتك ألم أجعلك ضالاً فهديتك ألم أجعلك عائلاً فأغنيتك ألم أشرح لك صدرك ألم أوتيتك ما لم أوتِ أحدا قبلك خواتيم سورة البقرة ألم اتخذك خليلاً كما اتخذت إبراهيم خليلاً قلت بلى يا رب" .

الرابعة - قوله تعالى : (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) أى انشر ما أنعم الله عليك بالشكر والثناء . والتحدّث بنعم الله والاعتراف بها شكر . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد «وأما بنعمة ربك» قال بالقرآن . وعنه قال : بالنبوة ؛ أى بلغ ما أرسلت به . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والحكم عام له وإفريه . وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال : إذا أصبت خيراً أو عملت خيراً فحدث به الثقة من إخوانك . وعن عمرو بن ميمون قال : إذا لقي الرجل من إخوانه من يثق به يقول له رزق الله من الصلاة البارحة كذا وكذا . وكان أبو فراس عبد الله بن غالب إذا أصبح يقول : لقد رزقني الله البارحة كذا ، قرأت كذا ، وصليت كذا ، وذكرت الله كذا ، وفعلت كذا . فقلنا له : يا أبا فراس ، إن مثلك لا يقول هذا ! قال يقول الله تعالى : «وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ» وتقولون أتم : لا تحدّث بنعمة الله ! ونحوه عن أيوب السخيتي وأبي رجاء الطاردي رضي الله عنهما . وقال بكر بن عبد الله المزني قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من أعطى خيراً فلم ير عليه سمي بغيض الله معادياً لنعم الله" . وروى الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدّث بالنعم شكر وتركه كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب" . وروى النسائي عن مالك بن نضلة الجشحي قال : كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا ، فرآني رث الثياب فقال : "ألك مال؟" قلت

نعم يا رسول الله ، من كل المال . قال : " إذا أتاك الله مالا فليثر أثره عليك " . وروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إن الله جميل يحب الجمال ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده " .

فصل — يكبر القارئ في رواية البرزى عن ابن كثير — وقد رواه مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم — إذا بلغ آخر « والضحى » كبر بين كل سورة تكبيرة إلى أن يختم القرآن ، ولا يصل آخر السورة بتكبيره ؛ بل يفصل بينهما بسكتة . وكان المعنى في ذلك أن الوحي تأخر عن النبي صلى الله عليه وسلم أياما ، فقال ناس من المشركين : قد ودعه صاحبه وقلاه ؛ فنزلت هذه السورة فقال : " الله أكبر " . قال مجاهد : قرأت على ابن عباس فأمرني به وأخبرني به عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم . ولا يكبر في قراءة الباقي ؛ لأنها ذريعة إلى الزيادة في القرآن .

قلت : القرآن ثبت نقلاً متواتراً سُوره وآياته وحروفه لا زيادة فيه ولا نقصان ؛ فالتكبير على هذا ليس بقرآن . فإذا كان بسم الله الرحمن الرحيم المكتوب في المصحف بخط المصحف ليس بقرآن فكيف بالتكبير الذي هو ليس بمكتوب . أما إنه ثبت سنة بنقل الآحاد فاستحبه ابن كثير لا أنه أوجبه نطقاً من تركه . ذكر الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ في كتاب « المستدرک » له على البخاري ومسلم : حدثنا أبو يحيى محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ الإمام بمكة في المسجد الحرام قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن زيد الصائغ قال حدثنا أحمد بن محمد بن القاسم بن أبي بزة سمعت عكرمة بن سليمان يقول قرأت على إسماعيل ابن عبد الله بن قسطنطين ، فلما بلغت « والضحى » قال لي كبر عند خاتمة كل سورة حتى تختم ، فلما قرأت على عبد الله بن كثير فلما بلغت « والضحى » قال كبر حتى تختم . وأخبره عبد الله ابن كثير أنه قرأ على مجاهد ، وأخبره مجاهد أن ابن عباس أمره بذلك ، وأخبره ابن عباس أن أبي بن كعب أمره بذلك ، وأخبره أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك . هذا حديث صحيح ولم يخرجاه .

سورة « ألم نشرح »
مَكِّيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجَمِيعِ . وَهِيَ ثَمَانِي آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿١﴾

شرح الصدر : فتحه ، أى ألم نفتح صدرك للإسلام . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : ألم نُليِّنْ لك قلبك . وروى الضَّحَّاك عن ابن عباس قال : قالوا يا رسول الله ، أينشرح الصدر ؟ قال : " نعم وينفسح " قالوا : يا رسول الله ، وهل لذلك علامة ؟ قال : " نعم التجافى عن دار الغرور والإثابة إلى دار الخلود والاعتداد للموت قبل نزول الموت " . وقد مضى هذا المعنى في « الزمر »^(١) عند قوله تعالى : « أَقْمِنَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » . وروى عن الحسن قال : « ألم نشرح لك صدرك » قال : ملئ حكما وعِلما . وفي الصحيح عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة — رجل من قومه — أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " فبينما أنا عند البيت بين النائم واليقظان إذ سمعتُ قائلا يقول أحدُ الثلاثة فَأَتَيْتُ بِطُسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ فِيهَا مَاءٌ زَمْزَمٌ فَشَرَحَ صَدْرِي إِلَى كَذَا وَكَذَا " قال قتادة قلت : ما يعنى ؟ قال : إلى أسفل بطنى ، قال : " فَأَسْتُخْرِجُ قَلْبِي فَنُفِيسُ قَلْبِي بِمَاءِ زَمْزَمٍ ثُمَّ أُعِيدُ مَكَانَهُ ثُمَّ حُشِيَ إِيْمَانًا وَحِكْمَةً " . وفي الحديث قصة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " جاءني ملكان في صورة طائر معهما ماء وثلج فشرح أحدهما صدري وفتح الآخر بمنقاره فيه فنفسه " .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٤٧ (٢) وهذه رواية الترمذى في كتاب التفسير . (٣) في صحيح مسلم :

« أحد الثلاثة بين الرجلين » . روى أنه صلى الله عليه وسلم كان نائما معه حينئذ معه حمزة بن عبد المطلب وابن عمه جعفر ابن أبي طالب . راجع شرح هذا الحديث في صحيح مسلم (باب الاسراء) . وفي شرح القسطلاني في كتاب بدء الخلق (باب ذكر الملائكة) .

وفي حديث آخر قال : « جاءني ملك فشق عن قلبي فاستخرج منه عذرة وقال قلبك وكيع وعيناك بصيرتان وأذناك سميعتان أنت عهد رسول الله لسائلك صادق ونفسك مطمئنة وخلقت قُتْمَ وأنت قِيمٌ » . قال أهل اللغة : قوله « وكيع » أى يحفظ ما يوضع فيه . يقال : سقاء وكيع ، أى قوى يحفظ ما يوضع فيه . وآستوكعت معدته أى قويت . وقوله « قُتْمَ » أى جامع ، يقال : رجل قُتْمٌ للخير ، أى جامع له . ومعنى « ألم نشرح » قد شرحنا ، الدليل على ذلك قوله فى النَّسَقِ عليه : « وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ » فهذا عطف على التأويل لا على التنزيل ، لأنه لو كان على التنزيل لقال : ونضع عنك وزرك . فدل هذا على أن معنى « ألم نشرح » قد شرحنا . و« لم » بحمد وفى الاستفهام طَرَفٌ من الجحد ، وإذا وقع جحد على جحد رجع إلى التحقيق ، كقوله تعالى : « أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ » ^(٢) ومعناه : الله أحكم الحاكمين . وكذا « أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ » ^(٣) . ومثله قول جرير يمدح عبد الملك بن مروان :

أستم خير من ركب المطايا * وأندى العالمين بطون راج

المعنى : أتم كذا .

قوله تعالى : « وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ » ^(٤) الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : « وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ » أى حططنا عنك ذنبك . وقرأ أنس « وحللنا وحططنا » . وقرأ ابن مسعود « وحللنا عنك وقرك » . هذه الآية مثل قوله تعالى : « لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » ^(٤) . قيل : الجميع كان قبل النبوة . والوزر : الذنب ، أى وضعنا عنك ما كنت فيه من أمر الجاهلية ، لأنه كان صلى الله عليه وسلم فى كثير من مذاهب قومه ، وإن لم يكن عبد صنماً ولا وثناً . قال قتادة والحسن والضحاك : كانت للنبي صلى الله عليه وسلم ذنوب أثقلت به ، فغفرها الله له . « الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ » أى أثقله حتى شمع

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل . وفى بعضها الآخر : « غيرة » بالعين المعجمة والذال المهملة . ولم تقف على هذا اللفظ لغير القرطبي . (٢) آية ٨ سورة التين . (٣) آية ٣٦ سورة الزمر . (٤) آية ٢ سورة الفتح .

نَقِيضُهُ ؛ أَيْ صَوْتُهُ . وَأَهْلُ اللُّغَةِ يَقُولُونَ : أَنْقَضَ الْحِمْلُ ظَهَرَ النَّاقَةِ إِذَا سَمِعَتْ لَهُ صَرِيرًا مِنْ شِدَّةِ الْحِمْلِ . وَكَذَلِكَ سَمِعَتْ نَقِيضَ الرَّحْلِ ؛ أَيْ صَرِيرَهُ . قَالَ جَمِيل :

وَحَتَّى تَدَاعَتْ بِالنَّقِيضِ حَبَالُهُ ■ وَهَمَّتْ بِوَائِي زَوْرِهِ أَنْ تَحْطَمَا

« بَوَائِي زَوْرِهِ » أَيْ أَصُولُ صَدْرِهِ . فَالْوِزْرُ : الْحِمْلُ الثَّقِيلُ . قَالَ الْمُحَاسِبِيُّ : يَعْنِي ثِقَلُ الْوِزْرِ لَوْلَمْ يَعْفِ اللَّهُ عَنْهُ . (الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ) أَيْ أَثْقَلَهُ وَأَوْهَنَهُ . قَالَ : وَإِنَّمَا وُصِفَتْ ذُنُوبُ الْأَنْبِيَاءِ بِهَذَا الثَّقَلِ مَعَ كَوْنِهَا مَغْفُورَةً ، لَشِدَّةِ اهْتِمَامِهِمْ بِهَا ، وَنَدَمِهِمْ مِنْهَا ، وَتَحَسُّرِهِمْ عَلَيْهَا . وَقَالَ السُّدِّي : « وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ ■ أَيْ وَحَطَطْنَا عَنْكَ ثِقْلَكَ . وَهِيَ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ■ وَحَطَطْنَا عَنْكَ وَفَرَكَ » . وَقِيلَ : أَيْ حَطَطْنَا عَنْكَ ثِقْلَ آثَامِ الْجَاهِلِيَّةِ . قَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ الْفَضْلِ : يَعْنِي الْخَطَا وَالسُّهُوَ . وَقِيلَ : ذُنُوبُ أُمِّكَ ، أَضَافَهَا إِلَيْهِ لِاسْتِغْثَالِ قَلْبِهِ بِهَا . وَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ يَحْيَى وَأَبُو عُبَيْدَةَ : خَفَّفْنَا عَنْكَ أَعْيَاءَ النَّبُوءَةِ وَالْقِيَامِ بِهَا حَتَّى لَا تَتَّحِلَ عَلَيْكَ . وَقِيلَ : كَانَ فِي الْإِبْتِدَاءِ يَثْقُلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ حَتَّى كَادَ يَرْمِي نَفْسَهُ مِنْ شَاهِقِ الْجَبَلِ ، إِلَى أَنْ جَاءَهُ جَبْرِيلُ وَأَرَاهُ نَفْسَهُ ، وَأَزِيلَ عَنْهُ مَا كَانَ يَخَافُ مِنْ تَغْيِيرِ الْعَقْلِ . وَقِيلَ : عَصَمْنَاكَ عَنْ أَحْتِمَالِ الْوِزْرِ ، وَحَفِظْنَاكَ قَبْلَ النَّبُوءَةِ فِي الْأَرَبَيْنِ مِنَ الْأَدْنَسِ ؛ حَتَّى نَزَلَ عَلَيْكَ الْوَحْيُ وَأَنْتَ مُطَهَّرٌ مِنَ الْأَدْنَسِ .

قوله تعالى : وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿١﴾

قال مجاهد : يعنى بالتأذين . وفيه يقول حسان بن ثابت :

أَغَرُّ عَلَيْهِ لِلنَّبُوءَةِ خَاتَمٌ ■ مِنْ اللَّهِ مَشْهُودٌ يُلُوحُ وَيُشْهَدُ
وَضَمَّ الْإِلَهَ أَسْمَ النَّبِيِّ إِلَى أَسْمِهِ * إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمُؤَذَّنُ أَشْهَدُ

وَرُويَ عَنِ الضَّحَّاكِ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ : يَقُولُ لَهُ لَا ذِكْرُكَ إِلَّا ذِكْرَتِي مَعِيَ فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَالْتَّشْهَدِ ، وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمَنَابِرِ ، وَيَوْمَ الْفِطْرِ ، وَيَوْمَ الْأَضْحَى ، وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ ،

(١) فِي شَوَازِ بْنِ خَالَوَيْهِ : « وَحَطَطْنَا عَنْكَ وَفَرَكَ » عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ . « وَحَلَلْنَا وَحَطَطْنَا » جَمِيعًا عَنْهُ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ .

ويوم عرفة ، وعند الجمار ، وعلى الصفا والمروة ، وفي خطبة النكاح ، وفي مشارق الأرض ومغارها . ولو أن رجلا عبد الله جل ثناؤه وصدق بالجنة والنار وكل شيء ، ولم يشهد أن محمدا رسول الله لم ينتفع بشيء ، وكان كافرا . وقيل : أى أعلينا ذكرك فذكرناك في الكتب المنزلة على الأنبياء قبلك ، وأمرناهم بالبشارة بك ، ولادين إلا ودينك يظهر عليه . وقيل : ورفعنا ذكرك عند الملائكة في السماء . وفي الأرض عند المؤمنين ، ورفع في الآخرة ذكرك بما نعطيك من المقام المحمود وكرائم الدرجات .

قوله تعالى : فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿١﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٢﴾ أى إن مع الضيقة والشدة يسرا ، أى سعة وغنى . ثم كرر فقال : ﴿ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ فقال قوم : هذا التكرير تأكيد للكلام ، كما يقال : ارم ارم ، انجل انجل ، قال الله تعالى : « كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » . ونظيره في تكرار الجواب : بلى بلى ، لا لا . وذلك للإطناب والمبالغة ، قاله الفراء . ومنه قول الشاعر :

هَمَمْتُ بِنَفْسِي بَعْضَ الْهَمُومِ * فَأَوَّلَى لِنَفْسِي أَوْلَى لَهَا ^(٢)

وقال قوم : إن من عادة العرب إذا ذكروا اسما معزفا ثم كثرروه فهو هو . وإذا نكروه ثم كثرروه فهو غيره . وهما آثنان ليكون أقوى للأمل وأبعث على الصبر ، قاله ثعلب . وقال ابن عباس : يقول الله تعالى خلقت عسرا واحدا ، وخلقت يسرين ، ولن يغلب عسر يسرين . وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه السورة أنه قال : « لَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرَيْنِ » . وقال ابن مسعود : والذي نفسى بيده لو كان العسر في جحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه ، ولن يغلب عسر يسرين . وكتب أبو عبيدة بن الجراح إلى عمر بن الخطاب يذكر له جموعا من الروم وما يتخوف منهم ، فكتب إليه عمر رضى الله عنهما : أما بعد ، فإنه مهما ينزل بعبد مؤمن من منزل شدة يجعل الله بعده فرجا ، وإنه لن يغلب عسر يسرين ، وإن الله تعالى يقول في كتابه : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا »

(١) آية ٣ سورة أهاكم . (٢) البيت للخنساء . ويروى : * همت بنفسي كل الهوم *

(٣) أى في روايته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ^(١) . وقال قوم منهم الجُرْجَانِيّ : هذا قول مدخول ؛ لأنه يجب على هذا التدرّيج إذا قال الرجل : إن مع الفارس سيفاً ، إن مع الفارس سيفاً ؛ أن يكون الفارس واحداً والسيف اثنان . والصحيح أن يقال : إن الله بعث نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم مُقَلّاً مُخَفّاً فغيره المشركون بفقره حتى قالوا له : نجمع لك مالاً ، فأغتم وظنّ أنهم كذبوه لفقره ، فعزاه الله وعدّد نعمه عليه ، ووعدّه الغنى بقوله : « فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » أى لا يُحْزَنُكَ ما عِيْرُوكَ به من الفقر ، فإن مع ذلك الْعُسْرِ يُسْرًا عاجلاً ؛ أى فى الدنيا . فأنجز له ما وعده ، فلم يمت حتى فتح عليه الحجاز واليمن ، وسّع ذات يده حتى كان يعطى الرجل المائتين من الإبل ، ويهب الهبات السنية ، ويُعَدُّ لأهله قُوتَ سَنَةٍ . فهذا الفضل كله من أمر الدنيا ؛ وإن كان خاصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم فقد يدخل فيه بعض أمته إن شاء الله تعالى . ثم ابتداءً فضلاً آخر من أمر الآخرة وفيه تأسية وتعزية له صلى الله عليه وسلم فقال مبتدئاً : « إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » فهو شئ آخر . والدليل على ابتدائه تعزيته من فاء أو واو أو غيرهما من حروف الذسق التى تدل على العطف . فهذا وعدٌ عام لجميع المؤمنين لا يخرج أحدهما ؛ أى إن مع العسر فى الدنيا للمؤمنين يُسْرًا فى الآخرة لا محالة . وربما اجتمع يُسْرُ الدنيا ويُسْرُ الآخرة . والذي فى الخبر : « لَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرَيْنِ » يعنى العسر الواحد لن يغلبهما ، وإنما يغلب أحدهما إن غلب وهو يسر الدنيا ؛ فأما يُسْرُ الآخرة فكائن لا محالة ولن يغلبه شئ . أو يقال : « إن مع العسر » وهو إخراج أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم من مكة « يُسْرًا » وهو دخوله يوم فتح مكة مع عشرة آلاف رجل مع عزّ وشرف .

قوله تعالى : فَإِذَا قَرَعْتَ فَانْصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴿٨﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (فَإِذَا قَرَعْتَ) قال ابن عباس وقتادة : فإذا فرغت من صلاتك (فَإِنْصَبْ) أى بالغ فى الدعاء وسلّه حاجتك . وقال ابن مسعود : إذا فرغت من الفرائض

فَأَنْصَبَ فِي قِيَامِ اللَّيْلِ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ تَبْلِغِ الرِّسَالَةِ « فَأَنْصَبْ » أَيْ اسْتَغْفِرْ لِدُنْيَاكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَقِتَادَةُ أَيْضًا : إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ جِهَادِ عَدُوِّكَ فَأَنْصَبْ لِعِبَادَةِ رَبِّكَ . وَعَنْ مُجَاهِدٍ : « إِذَا فَرَّغْتَ » مِنْ دُنْيَاكَ « فَأَنْصَبْ » فِي صَلَاتِكَ . وَنَحْوَهُ عَنِ الْحَسَنِ . وَقَالَ الْجُنَيْدُ : إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ أَمْرِ الْخَلْقِ فَاجْتَهِدْ فِي عِبَادَةِ الْحَقِّ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : « وَمَنْ الْمُبْتَدِعَةُ مَنْ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ « فَأَنْصَبْ » بِكسْرِ الصَّادِ وَالْهَمْزِ فِي أَوَّلِهِ ، وَقَالُوا : مَعْنَاهُ أَنْصَبَ الْإِمَامُ الَّذِي تَسْتَخْلِفُهُ . وَهَذَا بَاطِلٌ فِي الْقِرَاءَةِ بَاطِلٌ فِي الْمَعْنَى ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْتَخْلَفْ أَحَدًا . وَقَرَأَهَا بَعْضُ الْجُهَّالِ « فَأَنْصَبْ » بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ ، مَعْنَاهُ إِذَا فَرَّغْتَ مِنَ الْجِهَادِ فِجَّدْتَ فِي الرَّجُوعِ إِلَى بِلَدِكَ . وَهَذَا بَاطِلٌ - أَيْضًا - قِرَاءَةٌ لِمُخَالَفَةِ الْإِجْمَاعِ لَكِنْ مَعْنَاهُ صَحِيحٌ ؛ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ إِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ نَهْمَتَهُ فَلْيُعِجِّلِ الرَّجُوعَ إِلَى أَهْلِهِ » . وَأَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا وَأَسْوَأُهُمْ مَبَاءً وَمَأْبَاً مَنْ أَخَذَ مَعْنَى صَحِيحًا فَركَّبَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ قِرَاءَةً أَوْ حَدِيثًا فَيَكُونُ كَاذِبًا عَلَى اللَّهِ كَاذِبًا عَلَى رَسُولِهِ ؛ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ آفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » . قَالَ الْمُهَدِّوِيُّ : وَرَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْمَنْصُورِ أَنَّهُ قَرَأَ « أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ » بِفَتْحِ الْخَاءِ ؛ وَهُوَ بَعِيدٌ ، وَقَدْ يُؤَوَّلُ عَلَى تَقْدِيرِ النُّونِ الْخَفِيفَةِ ، ثُمَّ أَبْدَلْتَ النُّونَ الْأَلْفَ فِي الْوَقْفِ ، ثُمَّ حَمَلَ الْوَصْلَ عَلَى الْوَقْفِ ثُمَّ حَذَفْتَ الْأَلْفَ . وَأَنْشَدَ عَلَيْهِ :

اضْرَبَ عَنْكَ الِهْمُومَ طَارِقَهَا * ضَرَبَكَ السَّوْطَ قَوْنَسَ الْفَرَسِ^(١)

أَرَادَ : اضْرِبَنَّ . وَرَوَى عَنْ أَبِي السَّمَّالِ « إِذَا فَرَّغْتَ » بِكسْرِ الرَّاءِ ، وَهِيَ لُغَةٌ فِيهِ . وَقُرِئَ « فَرَّغَبْ » أَيْ فَرَّغَبِ النَّاسَ إِلَى مَا عِنْدَهُ .

الثَّانِيَّةُ - قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : « رُئِيَ عَنْ شُرَيْحٍ أَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ يَلْعَبُونَ يَوْمَ عِيدٍ فَقَالَ مَا يَهَذَا أَمَرَ الشَّارِعَ . وَفِيهِ نَظَرٌ ، فَإِنَّ الْحَبَشَ كَانُوا يَلْعَبُونَ بِالذَّرَقِ وَالْحَرَابِ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمَ

(١) قَوْنَسَ الْفَرَسَ : مَا بَيْنَ أُذُنَيْهِ . وَقِيلَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ . وَالْبَيْتُ لَطُوفَةٌ ، وَيُقَالُ إِنَّهُ مُصْنُوعٌ عَلَيْهِ .

العید والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر . ودخل أبو بكر في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها وعندها جاريستان من جوارى الأنصار تغنيان ؛ فقال أبو بكر : أمزمور الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : «دعهما يا أبا بكر فإنه يوم عيد» . وليس يلزم الذنوب على العمل بل هو مكروه للخلق » .

تفسير سورة « والتين »

مكية في قول الأكثر . وقال ابن عباس وقتادة : هي مدنية ، وهي ثمانى آيات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ** ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ)** قال ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وإبراهيم النخعي وعطاء بن أبي رباح وجابر بن زيد ومقاتل والكوفي : هو تينكم الذي تأكلون ، وزيتونكم الذي تعصرون منه الزيت ؛ قال الله تعالى : **«وَشَجَرَةَ تَجْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبْغٌ لِلْأَكَلِينَ»** . وقال أبو ذر : أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم سل من تين ؛ فقال : **«كلوا»** وأكل منه . ثم قال : **«لو قلت إن فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه لأن فاكهة الجنة بلا عجم فكأوها فإنها تقطع البواكير وتنفع من النقير»** . وعن معاذ أنه أسألك بقضيب زيتون وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : **«نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم ويذهب بالحقر وهي سواك وسواك الأنبياء من قبلي»** . وروى عن ابن عباس أيضا : **التين مسجد نوح عليه السلام الذي بُني على الجودي** ، والزيتون مسجد

(١) آية ٢٠ سورة المؤمنون . (٢) العجم (بالتحريك) : النوى .

(٣) الحقر (يفتح الحاء وسكون الفاء وفتحها) : صفرة تملو الأسنان .

بيت المقدس . وقال الضحاك : التين المسجد الحرام ، والزيتون المسجد الأقصى . ابن زيد :
 التين مسجد دمشق ، والزيتون مسجد بيت المقدس . قتادة : التين الجبل الذي عليه دمشق ،
 والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس . وقال محمد بن كعب : التين مسجد أصحاب
 الكهف ، والزيتون مسجد إيلياء . وقال كعب الأحبار وقتادة أيضا وعكرمة وابن زيد : التين
 دمشق ، والزيتون بيت المقدس . وهذا اختيار الطبري . وقال الفراء : سمعت رجلا من
 أهل الشام يقول : التين جبال ما بين حلوان إلى همدان ، والزيتون جبال الشام . وقيل :
 هما جبالان بالشام ، يقال لهما طور زيتا وطور تينا (بالسريانية) سُميا بذلك لأنهما يُنبَتانِهما .
 وكذا روى أبو مكي عن عكرمة قال : التين والزيتون جبالان بالشام . وقال [النابغة] :
 * ... أُتَيْنَ التَّيْنَ عَنْ عَرِيضٍ ^(١) ■

وهذا اسم موضع . ويجوز أن يكون ذلك على حذف مضاف ؛ أي ومنابت التين والزيتون .
 ولكن لا دليل على ذلك من ظاهر التنزيل ولا من قول من لا يجوز خلافه ؛ قاله النحاس .
 الثانية — أصح هذه الأقوال الأول ؛ لأنه الحقيقة ولا يُعَدَّلُ عن الحقيقة إلى المجاز
 إلا بدليل . وإنما أقسم الله بالتين لأنه كان ستر آدم في الجنة ؛ لقوله تعالى : « يَخْصِفَانِ ^(٢)
 عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ » وكان ورق التين . وقيل : أقسم به ليبين وجه المنة العظمى فيه ؛
 فإنه جميل المنظر ، طيب الخبر ، نشر الرائحة ، سهل الجنى ، على قدر المُنْصِفَةِ . وقد أحسن
 القائل فيه ■

انظر إلى التين في الغصون صَحَّى ■ ممزَّق الجلد مائل العنق
 كأنه ربَّ نعمة سُلِبَت * فعاد بعد الحديد في الخَلَقِ
 أصغرُ ما في النهود أكبره * لكن يُنَادَى عليه في الطَّرِيقِ

(١) البيت بتمامه كما في "آب الملاحن" لابن دريد وشعراء النصرانية :

صهب الظلال أتين التين عن عرض * يزجين غيا قليلا ماؤه شـبا

والصهب والصبهة : الحجرة . والعرض : الاعتراض ، أو الجانب . وزجين : يسقن . والشيم : البارد . والبيت
 في وصف سمات لا ماء فيها . وقد نسب المؤلف لزهير . (٢) آية ٢٢ سورة الأعراف :

وقال آخر :

التين يعدل عندي كل فاكهة ■ إذا أنثى مائلا في غصنه الزاهي

تجش الوجه قد سالت حلاوته ■ كأنه راكع من خشية الله

وأقسم بالزيتون لأنه مثل به إبراهيم في قوله تعالى : « يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ ^(١) » .
وهو أكثر آدم أهل الشام والمغرب ؛ يصطبغون به ويستعملونه في طيخهم ، ويستصحبون
به ، ويدأوى به أدواء الجوف والقروح والجراحات ، وفيه منافع كثيرة . وقال عليه السلام :
« كلوا الزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة » . وقد مضى في سورة « المؤمنون » القول فيه ^(٢) .

الثالثة - قال ابن العربي : ولأمتان البارئ سبحانه وتعظيم المنّة في التين ، وأنه
مُقتات مُذخر [فلذلك] قلنا بوجوب الزكاة فيه . وإنما فرّ كثير من العلماء من التصريح بوجوب
الزكاة فيه تقيّة جور الولاة ؛ فإنهم يتحاملون في الأموال الزكائية فيأخذونها مفرما حسب ما
أنذر به الصادق صلى الله عليه وسلم . فكره العلماء أن يجعلوا لهم سبيلا إلى مال أحد
يتشعّطون فيه ، ولكن ينبغي للراء أن يخرج عن نعمة ربه بأداء حقه . وقد قال الشافعي لهذه
العلة وغيرها : لا زكاة في الزيتون . والصحيح وجوب الزكاة فيهما ^(٣) .

قوله تعالى : وَطُورِ سِينِينَ ﴿٢٠﴾

روى ابن أبي نجیح عن مجاهد « وطور » قال : جبل . « سينين » قال : مبارك (بالسريانية) .
وعن عكرمة عن ابن عباس قال : « طور » جبل ، و« سينين » حسن . وقال قتادة : سينين
هو المبارك الحسن . وعن عكرمة قال : الجبل الذي نادى الله جل ثناؤه منه موسى عليه السلام .
وقال مقاتل والكلبي : « سينين » كل جبل فيه شجر مُثمر فهو سينين وسيناء ؛ بلغة النبط .
وعن عمرو بن ميمون قال : صليت مع عمر بن الخطاب العشاء بمكة فقرأ « والتين والزيتون » .

(١) آية ٣٥ سورة النور . راجع ج ١٢ ص ٢٦٣ . (٢) أى ياتدمون به .

(٣) راجع ج ١٢ ص ١١٦ . (٤) زيادة عن ابن العربي .

(٥) في نسخ الأصل : « فيها » .

وطور سيناء . وهذا البلد الأمين » قال : وهكذا هي في قراءة عبد الله ؛ ورفع صوته تعظيما للبيت . وقرأ في الركعة الثانية : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ » و « لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ » جمع بينهما ؛ ذكره ابن الأنباري . النحاس : وفي قراءة عبد الله « سيناء » (بكسر السين) ، وفي حديث عمرو بن ميمون عن عمر (بفتح السين) . وقال الأخفش : « طور » جبل . و « سينين » شجر ، واحدة سينينية . وقال أبو علي : « سينين » فعليل ، فكُرِّت اللام التي هي نون فيه كما كُرِّت في زحليل للكان الزلق ، وكريدة للقطعة من التمر ، وخنذيذ للطويل . ولم ينصرف « سينين » كما لم ينصرف سيناء ؛ لأنه جعل اسماً لبقعة أو أرض ، ولو جعل اسماً للكان أو للنزل أو اسم مذكر لانصرف ؛ لأنك سميت مذكراً بمدًّ . وإنما أقسم بهذا الجبل لأنه بالشام والأرض المقدسة ، وقد بارك الله فيهما ؛ كما قال : « إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ » .

قوله تعالى : وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴿١٠﴾

يعني مكة . سمّاها آمينا لأنه آمن ؛ كما قال : « أَنَا جَعَلْنَاهُ حَرَمًا آمِنًا » ^(١) فالأمين بمعنى الآمن ؛ قاله الفراء وغيره . قال الشاعر :

ألم تعلمي يا أسم ويحك أني ■ خلقتُ يمينا لا أخون أمني

يعني آمني . وبهذا احتج من قال : إنه أراد بالتين دمشق ، وبالزيتون بيت المقدس . فأقسم الله بجبل دمشق لأنه مأوى عيسى عليه السلام ، وبجبل بيت المقدس لأنه مقام الأنبياء عليهم السلام ، وبمكة لأنها أثر إبراهيم ودار محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴿١١﴾ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ

أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴿١٢﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ » هذا جواب القسم ، وأراد بالإنسان الكافر . قيل : هو الوليد بن المغيرة . وقيل : كلدة بن أسيد . فعلى هذا نزلت في منكري

(١) آية ٦٧ سورة العنكبوت .

البعث . وقيل : المراد بالإنسان آدم وذريته . (في أحسن تقويم) وهو اعتداله واستواء شبابه ، كذا قال عامة المفسرين . وهو أحسن ما يكون ؛ لأنه خلق كل شيء منجّاً على وجهه ، وخلقّه هو مُستَوياً ، وله لسان ذلق ، ويد وأصابع يقبض بها . وقال أبو بكر بن طاهر : مُزَيَّنًا بالعقل ، مؤدّيًا للأمر ، مهذبًا بالتمييز ، مديد القامة ، يتناول ما كوله بيده . ابن العربي : « ليس لله تعالى خلق أحسن من الإنسان ، فإن الله خلقه حيّاً عالماً ، قادراً مريداً متكلاً ، سميعاً بصيراً ، مدبراً حكماً . وهذه صفات الرب سبحانه ، وعنها عبر بعض العلماء ووقع البيان بقوله : ” إن الله خلق آدم على صورته ” يعني على صفاته التي قدمنا ذكرها . وفي رواية ” على صورة الرحمن ” ومن أين تكون للرحمن صورة متشخصة ، فلم يبق إلّا أن تكون معاني . » وقد أخبرنا المبارك بن عبد الجبار الأزدي قال : أخبرنا القاضي أبو القاسم عليّ بن أبي علي القاضي المحسن عن أبيه قال : كان عيسى بن موسى الهاشمي يُحب زوجته حبّاً شديداً فقال لها يوما : أنت طالق ثلاثا إن لم تكوني أحسن من القمر ؛ فنهضت واحتجبت عنه وقالت : طَلَّقْتَنِي ! . وبات بليلة عظيمة ، فلما أصبح غدا إلى دار المنصور فأخبره الخبر ، وأظهر للمنصور حزنا عظيماً ؛ فاستحضر الفقهاء واستفتاهم . فقال جميع من حضر : قد طَلَّقْتَ ؛ إلا رجلاً واحداً من أصحاب أبي حنيفة فإنه كان ساكناً . فقال له المنصور : مالك لا تتكلم ؟ فقال له الرجل : بسم الله الرحمن الرحيم ■ والتين والزيتون . وطور سينين . وهذا البلد الأمين . لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم » يا أمير المؤمنين ■ فالإنسان أحسن الأشياء ، ولا شيء أحسن منه . فقال المنصور لعيسى بن موسى : الأمر كما قال الرجل ، فأقبل على زوجته . وأرسل أبو جعفر المنصور إلى زوجة الرجل : أن أطيبي زوجك ولا تعصيه ، فما طَلَّقَكَ . فهذا يدلّك على أن الإنسان أحسنُ خلق الله باطناً وظاهراً ، جمال هيئة ، وبديع تركيب : الرأس بما فيه ، والصدر بما جمعه ، والبطن بما حواه ، والفرج وماطواه ، واليدان وما بطشتاه ، والرجلان وما احتملتاه . ولذلك قالت الفلاسفة : إنه العالم الأصغر ؛ إذ كل ما في المخلوقات جُمع فيه .

(١) في بعض نسخ الأصل وابن العربي : « أجمع فيه » .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾ أى إلى أَرذل العمر، وهو الهرم بعد الشباب، والضعف بعد القوة، حتى يصير كالصبي في الحال الأول، قاله الضحاك والكوفي وغيرهما. وروى ابن أبي نجيج عن مجاهد «ثم رددناه أسفل سافلين» إلى النار، يعنى الكافر، وقاله أبو العالية. وقيل : لما وصفه الله بتلك الصفات الجلية التي ركب الإنسان عليها طغى وعلا، حتى قال : «أنا ربكم الأعلى»^(١) وحين علم الله هذا من عبده، وقضاؤه صادر من عنده، رده أسفل سافلين؛ بأن جعله مملوءا قَدَرًا، مشحونا نجاسة، وأخرجها على ظاهره إخراجا منكرا، على وجه الاختيار تارة، وعلى وجه الغلبة أخرى، حتى إذا شاهد ذلك من أمره رجع إلى قدره. وقرأ عبد الله «أسفل السافلين». وقال : «أسفل سافلين» على الجمع؛ لأن الإنسان في معنى جمع، ولو قال : أسفل سافل جاز؛ لأن لفظ الإنسان واحد. وتقول : هذا أفضل قائم. ولا تقول أفضل قائمين؛ لأنك تضمير لواحد فإن كان الواحد غير مضمور له رجع اسمه بالتوحيد والجمع؛ كقوله تعالى : «وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ»^(٢) وقوله تعالى : «وَلَنَا إِذَا آدَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ»^(٣). وقد قيل : إن معنى «رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ» أى رددناه إلى الضلال؛ كما قال تعالى : «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ. إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» أى إلا هؤلاء فلا يردون إلى ذلك. والاستثناء على قول من قال «أسفل سافلين» : النار، متصل. ومن قال : إنه الهرم فهو منقطع.

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فإنه تكتب لهم حسناتهم، وتُحصى عنهم سيئاتهم؛ قاله ابن عباس. قال : وهم الذين أدرَكهم الكبر لا يؤاخذون بما عملوه في كبرهم.

(١) آية ٢٤ سورة النازعات . (٢) آية ٣٣ سورة الزمر . (٣) آية ٤٨ سورة الشورى .

وروى الضحاك عنه قال : إذا كان العبد في شبابه كثير الصلاة كثير الصيام والصدقة ، ثم ضعف عما كان يعمل في شبابه ؛ أجرى الله عز وجل له ما كان يعمل في شبابه . وفي الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا سافر العبد أو مرض كتب الله له مثل ما كان يعمل مقيماً صحيحاً " . وقيل : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » فإنه لا يخرف ولا يهرم ، ولا يذهب عقل من كان عالمًا عاملاً به . وعن عاصم الأخول عن عكرمة قال : من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر . وروى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " طوبى لمن طال عمره وحسن عمله " . وروى أن العبد المؤمن إذا مات أمر الله ملكه أن يتعبدا على قبره إلى يوم القيامة ويكتب له ذلك .

قوله تعالى : ﴿ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ قال الضحاك : أجر غير عمل . وقيل غير مقطوع .

قوله تعالى : ﴿ مَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ ﴾

قيل : الخطاب للكافر ؛ توبيخاً وإلزاماً للحجة . أى إذا عرفت أيها الإنسان أن الله خلقك في أحسن تقويم ، وأنه يردك إلى أرذل العمر ، وينقلك من حال إلى حال ؛ فما يحملك على أن تكذب بالبعث والجزاء وقد أخبرك محمد صلى الله عليه وسلم به . وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى استيقن مع ما جاءك من الله عز وجل أنه أحكم الحاكمين . روى معناه عن قتادة . وقال قتادة أيضاً والفراء : المعنى فمن يكذبك أيها الرسول بعد هذا البيان بالدين . واختاره الطبري . كأنه قال : فمن يقدر على ذلك ؛ أى على تكذيبك بالثواب والعقاب بعد ما ظهر من قدرتنا على خلق الإنسان والدين والجزاء . قال الشاعر :

دُنِّي تَمِيماً كَمَا كَانَتْ أَوَائِلُنَا * دَنْتْ أَوَائِلَهُمْ فِي سَالِفِ الزَّمَنِ

(١) في حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي : « فإنهم لا يخفون ولا تذهب عقولهم » .

(٢) في بعض نسخ الأصل : « ملائكة » وفي بعضها : « ملائكة » .

قوله تعالى : أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴿٨﴾

أى أتقن الحاكم صنعا فى كل ما خلق . وقيل : « بأحكم الحاكمين » قضاء بالحق ، وعدلا بين الخلق . وفيه تقدير لمن اعترف من الكفار بصانع قديم . وألف الاستفهام إذا دخلت على النفي وفى الكلام معنى التوقيف صار إيجابا ، كما قال :

* أَلَسْتُ خَيْرَ مَنْ رَكَبَ الْمَطَايَا ^(١) *

وقيل : « قَبْلَ يُكَذِّبُكَ بَعْدَ الدِّينِ » أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ منسوخة بآية السيف . وقيل : هى ثابتة ، لأنه لا تنافى بينهما . وكان ابن عباس وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما إذا قرأا « أليس الله بأحكم الحاكمين » قالوا : بلى ، وأنا على ذلك من الشاهدين ؛ فيختار ذلك . والله أعلم . ورواه الترمذى عن أبى هريرة قال : من قرأ سورة « والتين والزيتون » فقرأ « أليس الله بأحكم الحاكمين » فليقل : بلى ، وأنا على ذلك من الشاهدين . والله أعلم .

سورة « العلق »

وهى مكية بإجماع ، وهى أول ما نزل من القرآن ؛ فى قول أبى موسى وعائشة رضى الله عنهما . وهى تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ ﴿١﴾

هذه السورة أول ما نزل من القرآن ؛ فى قول معظم المفسرين . نزل بها جبريل على النبى صلى الله عليه وسلم وهو قائم على حراء ؛ فعلمه خمس آيات من هذه السورة . وقيل : إن أول ما نزل « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » ^(٢) قاله جابر بن عبد الله ؛ وقد تقدم . وقيل : فاتحة الكتاب أول ما نزل ؛ قاله أبو ميسرة الحمداوى . وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه : أول ما نزل من القرآن

(١) هو الجبر . وتسماه : * وأندى العالمين بطون راح *

(٢) راجع ج ١٩ ص ٥٨

« قُلْ تَعَالَوْا أَنَا رَبُّكُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ » والصحيح الأول . قالت عائشة : أول ما بُدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة ؛ ^(٢) بجاءه الملك فقال : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم » . نخرجه البخاري . وفي الصحيحين عنها قالت : أول ما بُدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم ؛ فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حُبب إليه الخلاء ، فكان يخلو بغار حراء ^(٣) يتحنث فيه الليالي ذوات العدد ، [قبل أن يرجع إلى أهله] ^(٤) ويتروّد لذلك ؛ ثم يرجع إلى خديجة فيتروّد لمثلها ؛ حتى يفتنه الحق وهو في غار حراء ، بجاءه الملك فقال : « اقرأ » فقال : « ما أنا بقارئ » — فأخذني فغطّني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال : « اقرأ » فقلت : « ما أنا بقارئ » — قال — فأخذني فغطّني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال : « اقرأ » فقلت : « ما أنا بقارئ » فأخذني فغطّني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم » الحديث بكامله . وقال أبو رجاء العطاردي : وكان أبو موسى الأشعري يطوف علينا في هذا المسجد مسجد البصرة ، فيقعدنا حلقاً فيقرئنا القرآن ؛ فكأنني أنظر إليه بين توّبين له أبيّضين ، وعنه أخذت هذه السورة : « اقرأ باسم ربك الذي خلق » . وكانت أول سورة أنزلها الله على محمد صلى الله عليه وسلم . وروّت عائشة رضی الله عنها أنها أول سورة أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم بعدها « ن والقلم » ثم بعدها « يأيها المدثر » ثم بعدها « والضحى » ذكره الماوردي . وعن الزهري : أول ما نزلت سورة « اقرأ باسم ربك » — إلى قوله — ما لم يعلم « فحين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجعل يعلّو شواهق الجبال ؛ فأتاه جبريل فقال له : « إنك نبي الله » فرجع إلى خديجة وقال : « دثروني وصّبوا عليّ ماء بارداً » فترّل ^(٥) يأيها

(١) آية ١٥١ سورة الأنعام . (٢) كذا في الأصول ومسلم . وفي البخاري : « الصالحة » .

(٣) يتحنث : أى يتعبّد . يقال : فلان يتحنث ؛ أى يفعل فعلاً يخرج به من الإهم والحرج .

(٤) زيادة عن الصحيحين . (٥) الخط : العصر الشديد والكبس .

المدثر . ومعنى « أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ » أى أَقْرَأْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنَ الْقُرْآنِ مُفْتَتِحاً بِأَسْمِ رَبِّكَ ، وهو أن تذكر التسمية في ابتداء كل سورة . فحل الباء من « باسم ربك » النصب على الحال ، وقيل : الباء بمعنى على ، أى أَقْرَأْ عَلَى أَسْمِ رَبِّكَ . يقال : فعل كذا بِأَسْمِ اللَّهِ ، وعلى أَسْمِ اللَّهِ . وعلى هذا فالمقروء محذوف ، أى أَقْرَأْ الْقُرْآنَ وَافْتَتَحْهُ بِأَسْمِ اللَّهِ . وقال قوم : أَسْمِ رَبِّكَ هو القرآن ، فهو يقول « أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ » أى أَسْمِ رَبِّكَ ، والباء زائدة ، كقوله تعالى : « تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ » وكما قال :

* سُوْدُ الْحَاجِرِ لَا يَقْرَأُ بِالسُّورِ ^(١) *

أراد لا يقرأن السور . وقيل : معنى « أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ » أى أذكر أسمه . أمره أن يتبدى القراءة باسم الله .

قوله تعالى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ الْإِنْسَانَ) يعنى ابن آدم . (مِنْ عَلَقٍ) أى من دَمٍ ، جمع عِلْقَةٍ ، والعِلْقَةُ الدَّمُ الجامد ، وإذا جرى فهو المسفوح . وقال : « من علق » فذكره بالفظ الجمع ، لأنه أراد بالإنسان الجمع ، وكلهم خُلِقُوا مِنْ عَلَقٍ بَعْدَ النُّطْفَةِ . والعِلْقَةُ قِطْعَةٌ مِنْ دَمٍ رَطْبٌ سُمِّيتَ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَعْلَقُ لِرُطوبَتِهَا بِمَا تَمُتُّ عَلَيْهِ ، فإذا جَفَّتْ لَمْ تَكُنْ عِلْقَةً . قال الشاعر :

تَرْكَنَاهُ يَخُزُّ عَلَى يَدَيْهِ * يُمِجُّ عَلَيْهِمَا عَلَقَ الْوَتَيْنِ

وخص الإنسان بالذكر تشريفاً له . وقيل : أراد أن يبين قدر نعمته عليه بأن خلقه من عِلْقَةٍ مِهْنَةٍ حَتَّى صَارَ بَشَرًا سَوِيًّا ، وعاقلاً مميّزاً .

قوله تعالى : أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (أَقْرَأْ) تأكيد ، وتم الكلام ، ثم استأنف فقال : (وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ) أى الكريم . وقال السكّبي : يعنى الحليم عن جهل العباد فلم يعجل بعقوبتهم . والأقول أشبه

(١) هذا مجزيت للراعى ، وصدره : * هُنَّ الْحَوَائِرُ لَا رَبَاتَ أَنْعَرَةٍ *

بالمعنى ؛ لأنه لما ذكر ما تقدم من نعمه دلّ بها على كرمه . وقيل : « اقرأ وربك » أى اقرأ يا محمد وربك يُعينك ويفهمك وإن كنت غير القارئ . و « الأكرم » بمعنى المتجاوز عن جهل العباد .

قوله تعالى : **الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ** ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ)** يعنى الخطّ والكتابة ؛ أى علم الإنسان الخطّ بالقلم . وروى سعيد عن قتادة قال : القلم نعمة من الله تعالى عظيمة ، لولا ذلك لم يقيم دين ، ولم يصلح عيش . فدلّ على كمال كرمه سبحانه بأنه علم عباده ما لم يعلموا ، ونقلهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم ، ونبّه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها إلا هو . وما دونت العلوم ولا قيّدت الحُكم ، ولا ضُبطت أخبار الأقولين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزلة إلا بالكتابة ؛ ولولا هي ما استقامت أمور الدين والدنيا . وسمي قلماً لأنه يُقلم ؛ أى يُقطع ، ومنه تقليم الظفر . وقال بعض الشعراء المُحدثين يصف القلم :
فكانه والحبر يُخضب رأسه * شيخٌ لوصل نحرٍ يده يتصنع
ألا ألاحظه بعين جلاله * وبه إلى الله الصوائف ترفع

وعن عبد الله بن عمر قال : يا رسول الله ، أأكتب ما أسمع منك من الحديث ؟ قال :
”نعم فأكتب فإن الله علم بالقلم“ . وروى مجاهد عن ابن عمر قال : خلق الله عز وجل أربعة أشياء بيده ثم قال لسائر الحيوان كن فكان : القلم والعرش وجنة عدن وآدم عليه السلام . وفيمن علمه بالقلم ثلاثة أقاويل : أحدها — أنه آدم عليه السلام ؛ لأنه أوّل من كتب ؛ قاله كعب الأخبار . الثانى — أنه إدريس ؛ وهو أوّل من كتب ؛ قاله الضحاك . الثالث : أنه أدخل كلّ من كتب بالقلم ؛ لأنه ما علم إلا بتعليم الله سبحانه . وجمع بذلك نعمته عليه في خلقه ، وبين نعمته عليه في تعليمه ؛ استكمالاً للنعمة عليه .

الثانية - صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة قال: لما خلق الله الخلق كتب في كتابه - فهو عنده فوق العرش - : «إن رحمتي تغلب غضبي». وثبت عنه عليه السلام أنه قال : "أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فكتب ما يكون إلى يوم القيامة فهو عنده في الذكر فوق عرشه" . وفي الصحيح من حديث ابن مسعود سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظمها ثم يقول ياربِّ اذكرْ أمْ أنثى فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول ياربِّ أجله فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول ياربِّ رزقه فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص وقال تعالى «إِنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ . كَرَامًا كَاتِبِينَ» ^(١) .

قال علماؤنا : فالأقلام في الأصل ثلاثة : القلم الأول - الذي خلقه الله بيده وأمره أن يكتب - والقلم الثاني - أقلام الملائكة جعلها الله بأيديهم يكتبون بها المقادير والكوائن والأعمال . والقلم الثالث - أقلام الناس جعلها الله بأيديهم يكتبون بها كلامهم ، ويصلون بها ما ربهم . وفي الكتابة فضائل جمّة . والكتابة من جملة البيان ، والبيان مما أختص به آدمي .

الثالثة - قال علماؤنا : كانت العرب أقل الخلق معرفة بالكتاب ، وأقل العرب معرفة به المصطفى صلى الله عليه وسلم ؛ صُرف عن علمه ليكون ذلك أثبت لمعجزته وأقوى في حجته . وقد مضى هذا مبيناً في سورة «العنكبوت» ^(٢) . وروى حماد بن سلمة عن الزبير ابن عبد السلام عن أيوب بن عبد الله الفهري عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تُسْكِنُوا نساءكم الغُرف ولا تعلموهن الكتابة" . قال علماؤنا : وإنما حذّره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لأن في إسكانهن الغُرف تطلّعا إلى الرجال ؛ وليس في ذلك تحصين لهن ولا تستر . وذلك أنهن لا يملكن أنفسهن حتى يشرفن على الرجال ؛ فتحدث الفتنة والبلاء ؛ فحذّره أن يجعلوا لهن غُرفاً ؛ ذريعة إلى الفتنة . وهو كما قال رسول الله

(١) آية ١٠ سورة الانطار .

(٢) راجع ج ١٣ من ٣٥١

صلى الله عليه وسلم : " ليس للنساء خير لمن من ألا يراهن الرجال ولا يرين الرجال " . وذلك أنها خلقت من الرجل فنهمتها في الرجل ، والرجل خلقت فيه الشهوة ، وجعلت سكنا له ، فغير مأمون كل واحد منهما في صاحبه . وكذلك تعليم الكتابة ربما كانت سببا للفتننة . وذلك إذا علمت الكتابة كتبت إلى من تهوى . والكتابة عين من العيون بها يبصر الشاهد الغائب ، والخط هو آثار يده . وفي ذلك تعبير عن الضمير بما لا ينطق به اللسان ، فهو أبلغ من اللسان . فأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينقطع عنهن أسباب الفتننة ، تحصينا لمن وطهارة لقلوبهن .

قوله تعالى : **عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ** ﴿١٧٠﴾

قيل : « الإنسان » هنا آدم عليه السلام . علمه أسماء كل شيء ؛ حسب ما جاء به القرآن في قوله تعالى : « وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا » . فلم يبق شيء إلا وعلم سبحانه آدم اسمه بكل لغة ، وذكره آدم للملائكة كما علمه . وبذلك ظهر فضله ، وتبين قدره ، وثبت نبوته ، وقامت حجة الله على الملائكة وحجته ، وأمتثلت الملائكة الأمر لما رأت من شرف الحال ، ورأت من جلال القدرة . وسمعت من عظيم الأمر . ثم توارث ذلك ذريته خلفا بعد سلف ، وتناقلوه قوما عن قوم . وقد مضى هذا في سورة « البقرة » مستوفى والحمد لله . وقيل : « الإنسان » هنا الرسول محمد صلى الله عليه وسلم ؛ دليله قوله تعالى : « وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ » . وعلى هذا فالمراد بـ « عَلَّمَكَ » المستقبل ؛ فإن هذا من أوائل ما نزل . وقيل : هو عام لقوله تعالى : « وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا » .

قوله تعالى : **كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ** ﴿١٧١﴾

قوله تعالى : « **كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ** » إلى آخر السورة . قيل : إنه نزل

(١) آية ٣١ سورة البقرة . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧٩ طبعة ثانية . (٣) آية ١١٣ سورة النساء .

(٤) في نسخة : المشكل . (٥) آية ٧٨ سورة النحل .

في أبي جهل . وقيل : نزلت السورة كلها في أبي جهل ؛ نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة ؛ فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصلي في المسجد ويقرأ باسم الرب . وعلى هذا فليست السورة من أوائل ما نزل . ويجوز أن يكون نحسُ آيات من أوَّلها أوَّل ما نزلت ، ثم نزلت البقية في شأن أبي جهل ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بضم ذلك إلى أوَّل السورة ؛ لأن تأليف السور جرى بأمر من الله . ألا ترى أن قوله تعالى : « وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » ^(١) آخر ما نزل ، ثم هو مضموم إلى ما نزل قبله بزمان طويل . و « كَلَّا » بمعنى حقًّا ؛ إذ ليس قبله شيء . والإنسان هنا أبو جهل . والطغيان مجاوزة الحد في العصيان . (أَنْ رَأَاهُ) أى لأن رأى نفسه استغنى ؛ أى صار ذا مال وثروة . وقال ابن عباس في رواية أبي صالح عنه قال : لما نزلت هذه الآية وسمع بها المشركون أتاه أبو جهل فقال : يا محمد تزعم أنه من استغنى طغي ؛ فأجعل لنا جبال مكة ذهباً لعلنا نأخذ منها فنطغي فنندع ديننا ونتبع دينك . قال فاتاه جبريل عليه السلام فقال : « يا محمد خيرهم في ذلك فإن شاءوا فعلنا بهم ما أرادوه فإن لم يُسلموا فعلنا بهم كما فعلنا بأصحاب المائدة » . فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن القوم لا يقبلون ذلك ؛ فكف عنهم إبقاء عليهم . وقيل : « أَنْ رَأَاهُ أَسْتَغْنَى » بالعشيرة والأنصار والأعوان . وحذف اللام من قوله « أَنْ رَأَاهُ » كما يقال : إنكم لتطغون إن رأيتم غناكم . وقال الفراء : لم يقل رأى نفسه كما قيل قتل نفسه ؛ لأن رأى من الأفعال التي تريد اسماً وخبراً نحو الظن والحسبان ، فلا يقتصر فيه على مفعول واحد . والعرب تطرح النفس من هذا الجنس تقول : رأيتني وحسبتي ، ومتى نراك خارجاً ، ومتى نظنك خارجاً . وقرأ مجاهد وحميد وقنبل عن ابن كثير « أَنْ رَأَاهُ أَسْتَغْنَى » بقصر الهمزة . الباقون « رآه » بمدّها ، وهو الاختيار .

(١) آية ٢٨١ سورة البقرة .

(٢) في نسخة من الأصل : « يقبلون » .

قوله تعالى : **إِنِّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْجَعِي** ﴿٨﴾

أى مرجع من هذا وصفه فتجاذبه . والرجعى والمرجع والرجوع مصادر ؛ يقال :
رجع إليه رجوعاً ومرجعاً ، ورجعى ؛ على وزن فعلى .

قوله تعالى : **أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى** ﴿٩﴾ **عَبْدًا إِذَا صَلَّى** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : **﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ﴾** وهو أبو جهل **﴿ عَبْدًا ﴾** وهو محمد صلى الله عليه وسلم . فإن أبا جهل قال : إن رأيت محمداً يصلّى لأطأت على عنقه ؛ قاله أبو هريرة . فأنزل الله هذه الآيات تعجباً منه . وقيل : فى الكلام حذف ؛ والمعنى : أين هذا الناهى عن الصلاة من العقوبة .

قوله تعالى : **أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ أَهْدَىٰ** ﴿١١﴾ **أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ** ﴿١٢﴾

أى أرايت يا أبا جهل إن كان محمداً على هذه الصفة ، أليس ناهيه عن التقوى والصلاة هالكا ؟

قوله تعالى : **أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ** ﴿١٣﴾ **أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ** ﴿١٤﴾

يعنى أبا جهل كذب بكتاب الله عز وجل ، وأعرض عن الإيمان . وقال الفراء : المعنى « أرايت الذى ينهى . عبداً إذا صلّى » وهو على الهدى وأمر بالتقوى ، والناهى مكذب متولّ عن الذكر ؛ أى فما أعجب هذا ! ثم يقول : وَيَلَهُ ! ألم يعلم أبو جهل بأن الله يرى ؛ أى يراه ويعلم فعله ؛ فهو تقرير وتوبيخ . وقيل : كل واحد من « أرايت » بدل من الأول . و « أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى » الخير .

قوله تعالى : **كَلَّا لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ** ﴿١٥﴾ **نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ**

خَاطِئَةٍ ﴿١٦﴾

(١) أى تعجباً منه . وهو إيقاع المخاطب وحمله على التعجب (من حاشية الجمل) .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ ﴾ أى أبوجهل عن أذاك يا عجد . ﴿ لَنْسَفَعًا ﴾ أى لناخذن ﴿ بِالنَّاصِيَةِ ﴾ فلنؤذنه . وقيل : لناخذن بناصيته يوم القيامة ، وتطوى مع قدميه وي طرح في النار ؛ كما قال تعالى : « فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ^(١) » . فالآية وإن كانت في أبي جهل فهي عظة للناس ، وتهديد لمن يمتنع أو يمنع غيره عن الطاعة . وأهل اللغة يقولون : سَفَعْتُ بالشئ إذا قبضت عليه وجذبتَه جذبا شديدا . ويقال : سفع بناصية فرسه . قال : قَوْمٌ إِذَا كَثُرَ الصِّيَاحُ رَأَيْتَهُمْ * من بين ملجَمٍ مُهْرِهِ أَوْ سَافِعِ ^(٢)

وقيل : هو مأخوذ من سَفَعَتَه النار والشمس إذا غَيَّرَتْ وجهه إلى حال تَسْوِيدٍ ؛ كما قال :
أَنَا فِي سَفَعًا فِي مُعْرَسِ مِرْجَلٍ * وَنُؤَى بِكَ ذِمَّ الْحَوْضِ أَتْلُمُ خَاشِعِ ^(٣)

والناصية : شعر مقدَّم الرأس . وقد يعبر بها عن جملة الإنسان ؛ كما يقال : هذه ناصية مباركة ؛ إشارة إلى جميع الإنسان . وخصَّ الناصية بالذكر على عادة العرب فيمن أرادوا إذلاله وإهانته أخذوا بناصيته . وقال المبرد : السَّفْعُ الحَذْبُ بشدة ؛ أى لتيجزَّ بناصيته إلى النار . وقيل : السَّفْعُ الضرب ؛ أى لتلطمَّ وجهه . وكله متقارب المعنى . أى يُجمع عليه الضرب عند الأخذ ؛ ثم يحترق إلى جهنم . ثم قال على البديل : ﴿ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴾

(١) آية ٤١ سورة الرحمن . (٢) البيت لمحمد بن ثور الهلالي الصحابي . ويروى : ما بين ملجَمٍ ... *

(٣) هكذا ورد البيت في جميع نسخ الأصل وتفسير ابن عادل وهو ملفق من قصيدتين . فالشطر الأول من معلقة

زهير . والبيت كما في ديوانه ومعلقته :

أَنَا فِي سَفَعًا فِي مُعْرَسِ مِرْجَلٍ * وَنُؤَى بِكَ ذِمَّ الْحَوْضِ أَتْلُمُ خَاشِعِ

والشطر الثاني من قصيدة للناطقة والبيت كما في ديوانه :

رماد ككحل العين لأيا أبيضه ■ وَنُؤَى بِكَ ذِمَّ الْحَوْضِ أَتْلُمُ خَاشِعِ

والأتلُم : المتلثم . والخاشع : اللاصق بالأرض . والأناثي : الحجارة التي تجعل عليها القدر ؛ الواحدة أنثية . والسفع : السود . والمعرَّس : الموضع الذي فيه المرحل . والمرجل : كل قدر يطبخ فيها من حجارة أو حديد أو خزف أو نحاس . والنؤى : حاجز يرفع حول البيت من تراب لئلا يدخل البيت الماء من خارج . ويجزم الحوض : حرقه وأصله . ولم يتلَم : يعنى النؤى قد ذهب أعلاه ولم يتلَم ما بقى منه .

أى ناصية أبى جهل كاذبة في قولها، خاطئة في فعلها . والخاطي معاقب مأخوذ . والمخطئ غير مأخوذ . ^(١) ووصف الناصية بالكاذبة الخاطئة كوصف الوجوه بالنظر في قوله تعالى : «إلى ربها ناظرة» ^(٢) . وقيل : أى صاحبها كاذب خاطئ ؛ كما يقال : نهأ صائم ، وتيل قائم ؛ أى هو صائم في نهاره ، قائم في ليله .

قوله تعالى : فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿١٧﴾ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾ أى أهل مجلسه وعشيرته فليستنصر بهم . ﴿سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾ أى الملائكة الغلاظ الشداد - عن ابن عباس وغيره - واحدهم زبني ؛ قاله الكسائي . وقال الأخفش : زابن . أبو عبيدة : زبنيّة . وقيل : زباني . وقيل : هو اسم للجمع ؛ كالأبائيل والمبايد . وقال قتادة : هم الشرط في كلام العرب . وهو مأخوذ من الزبن وهو الدفع ؛ ومنه المزبنة في البيع ^(٣) . وقيل : إنما سُموا الزبانية لأنهم يعملون بأرجلهم كما يعملون بأيديهم ؛ حكاها أبو الليث السمرقندي - رحمه الله - قال : وروى في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ إلى قوله تعالى : «لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ» قال أبو جهل : أنا أدعو قومي حتى يمنعوا عني ربك . فقال الله تعالى : «فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ . سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ» فلما سمع ذكر الزبانية رجع فزعاً ؛ فقبل له : خشيت منه ! قال : لا ! ولكن رأيت عنده فارساً فهتدني بالزبانية ، فما أدري ما الزبانية ، ومال إلى الفارس فخشيت منه أن يأكلني . وفي الأخبار أن الزبانية رءوسهم في السماء وأرجلهم في الأرض ، فهم يدفعون الكفار في جهنم . وقيل : إنهم أعظم الملائكة خلقاً ، وأشدّهم بطشاً . والعرب تطلق هذا الاسم على من أشدّ بطشه . قال الشاعر :

مطاعم في القصوى مطاعين في الوغى * زبانية غلب عظام حُلومها ^(٤)

(١) الخاطي : من تعمد لما لا ينبغي ؛ أى القاصد للذنب . والمخطئ : من أراد الصواب فصار إلى غيره .

(٢) آية ٢٣ سورة القيامة . (٣) هى بيع الرطب في رموس النخل بالتمسك ؛ ونهى عنها لما يقع فيها من

العين والجهالة . (٤) غلب : جمع أغلب ، وهو الغليظ الرقة ، والعرب تصف السادة بغلظ الرقة وطولها .

والحلوم : جمع الحلم وهو العقل .

وعن عكرمة عن ابن عباس : « سَنَدُعُ الزَّبَانِيَّةَ » قال : قال أبو جهل لئن رأيتُ محمداً يصلي لأطأت على عنقه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لو فعل لأخذته الملائكة عياناً » . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : مرَّ أبو جهل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي عند المقام فقال : ألم أنك عن هذا يا محمد ! فأغلظ له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو جهل : بأى شيء تهتدنى يا محمد ! والله إنى لأكثر أهل الوادى هذا نادياً ، فأنزله الله عز وجل : « فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ . سَنَدُعُ الزَّبَانِيَّةَ » . قال ابن عباس : والله لو دعَا نَادِيَهُ لأخذته زبانية العذاب من ساعته . أخرجه الترمذى بمعناه ، وقال : حسن غريب صحيح . والنادى فى كلام العرب : المجلس الذى يَتَنَدَّى فيه القوم ، أى يجتمعون ، والمراد أهل النادى ؛ كما قال جرير :

* لهم مجلسٌ صُهبُ السَّيَالِ أَذِلَّةٌ ^(١) *

وقال زهير :

* وفيهم مقاماتٌ حسانٌ وجوههم ^(٢) *

وقال آخر :

* وأستبَّ بعدك يا كُليبُ المجلس ^(٣) *

وقد ناديتُ الرجل أناديه إذا جالسته . قال زهير :

وجارُ البيتِ والرجلُ المتنادى * أمامَ الحىَّ عَقْدُهُما سَوَاءُ

(١) تمامه : سواسية أحرارها وعبيدها *

والبيت لذى الزمة لا لجرير . و « صهب » : حر . و « السبال » : الشعر الذى عن يمين الشفة العليا وشمالها .

(٢) تمام البيت : وأنديّة ينتابها القول والفعل *

المقامات : المجالس ؛ وإنما سميت المقامات لأن الرجل كان يقوم فى المجلس فيحضر على الخير ويصلح بين الناس . وأنديّة : جمع الندى وهو المجلس أيضاً ، وفيه الشاهد .

(٣) هذا عجز بيت لمهمل يرى أخاه كليباً . وصدره :

* نبتت أن النار بعدك أوقدت *

قوله تعالى : **كَلَّا لَا تُطَعُّهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ** ﴿١٩﴾

(**كَلَّا**) أى ليس الأمر على ما يظنه أبو جهل . (**لَا تُطَعُّهُ**) أى فيما دعاك إليه من ترك الصلاة . (**وَاسْجُدْ**) أى صلِّ لله . (**وَاقْتَرِبْ**) أى تقرب إلى الله جل ثناؤه بالطاعة والعبادة . وقيل : المعنى إذا سجدت فأقرب من الله بالدعاء . روى عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أقرب ما يكون العبد من ربه وأحبه إليه ما كانت جبهته في الأرض ساجدا لله " .

قال علماءنا : وإنما [كان] ذلك لأنها نهاية العبودية والدلالة ؛ والله غاية العزة ، وله العزة التي لا مقدار لها ؛ فكلما بعدت من صفته قربت من جنته ، ودنوت من جواره في داره . وفي الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أما الركوع فعظموا فيه الرب . وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فإنه ^(١) قن أن يستجاب لكم " . ولقد أحسن من قال :
وإذا تذلل الرقاب تواضعا * منا إليك فعزها في ذلها

وقال زيد بن أسلم : اسجد أنت يا محمد مصليا ، واقرب أنت يا أبا جهل من النار . قوله تعالى : (**وَاسْجُدْ**) هذا من السجود . يحتمل أن يكون بمعنى السجود في الصلاة ، ويحتمل أن يكون سجود التلاوة في هذه السورة . قال ابن العربي : « والظاهر أنه سجود الصلاة ؛ لقوله تعالى : « أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى . — إلى قوله — كَلَّا لَا تُطَعُّهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ » لولا ما ثبت في الصحيح من رواية مسلم وغيره من الأئمة عن أبي هريرة أنه قال : سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في « إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ » وفي « اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ » سجدتين ، فكان هذا نصا على أن المراد سجود التلاوة . وقد روى ابن وهب عن حماد ابن زيد عن عاصم بن بهدلة عن زبدر بن حبيش عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : عزائم السجود أربع : « ألم » و « حم » تنزيل من الرحمن الرحيم » و « النجم » و « اقرأ »

(١) يقال : قن وقن بفتح الميم وكسرهما والذي بالكسر يثنى ويجمع كقمين ؛ أى خليق وجدير .

باسم ربك . وقال ابن العربي : « وهذا إن صح يلزم عليه السجود الثاني من سورة « الحج » وإن كان مقتراً بالركوع ، لأنه يكون معناه أركعوا في موضع الركوع ، وأجعدوا في موضع السجود » . وقد قال ابن نافع ومطرف : وكان مالك يسجد في خاصة نفسه بخاتمة هذه السورة من « اقرأ باسم ربك » ، وابن وهب يراها من العزائم .

قلت : وقد روينا من حديث مالك بن أنس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر قال : لما أنزل الله تعالى « اقرأ باسم ربك الذي خلق » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ : « اكتبها يا معاذ » فأخذ معاذ اللوح والقلم والنون — وهى الدواة — فكتبها معاذ ، فلما بلغ « كَلَّا لَا تُطَعَّمُهُ وَاتَّجِدْ وَاقْتَرِبْ » سجد اللوح وسجد القلم وسجدت النون وهم يقولون : اللهم أرفع به ذكراً ، اللهم أحطط به وزراً ، اللهم أغفر به ذنباً . قال معاذ : سجدت ، وأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجد .

ختمت السورة . والحمد لله على ما فتح ومنح وأعطى . وله الحمد والمِنَّة .

سورة «القدر»

وهى مدنية فى قول أكثر المفسرين ؛ ذكره الثعلبى . وحكى الماوردى عكسه . قلت : وهى مدنية فى قول الضحاك وأحد قولى ابن عباس . وذكر الواقدى أنها أول سورة نزلت بالمدينة . وهى خمس آيات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إنا أنزلناه فى ليلة القدر ﴿١﴾

قوله تعالى : « إنا أنزلناه » يعنى القرآن وإن لم يتجزئه ذكر فى هذه السورة ؛ لأن المعنى معلوم ، والقرآن كله كالسورة الواحدة . وقد قال : « شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن » (١) وقال : « حم . والكتاب المبين . إنا أنزلناه فى ليلة مباركة » (٢) يريد فى ليلة القدر . وقال

(١) آية ١٨٥ سورة البقرة . (٢) أول سورة الدخان .

الشَّعْبِي : المعنى إنا ابتدأنا إنزاله في ليلة القدر . وقيل : بل نزل به جبريل عليه السلام جُمْلَةً واحدة في ليلة القدر من اللُّوح المحفوظ إلى سماء الدنيا إلى بيت العزّة ، وأملاه جبريل على السَّفَرَةِ ^(١) ثم كان جبريل ينزله على النبي صلى الله عليه وسلم نُجُومًا نُجُومًا ^(٢) . وكان بين أوله وآخره ثلاث وعشرون سنة ؛ قاله ابن عباس ، وقد تقدّم في سورة « البقرة » ^(٣) . وحكى الماوردي عن ابن عباس قال : نزل القرآن في شهر رمضان ، وفي ليلة القدر ، في ليلة مباركة جملة واحدة من عند الله ، من اللُّوح المحفوظ إلى السَّفَرَةِ الكرام الكاتبين في السماء الدنيا ؛ فنهجته السَّفَرَةُ الكرام الكاتبون على جبريل عشرين سنة ، ونهجه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة . قال ابن العربي : « وهذا باطل ؛ ليس بين جبريل وبين الله واسطة ، ولا بين جبريل ومحمد عليهما السلام واسطة » .

قوله تعالى : ﴿ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ قال مجاهد : في ليلة الحكم . ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴾ قال : ليلة الحكم . والمعنى ليلة التقدير ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأن الله تعالى يقدر فيها ما يشاء من أمره إلى مثلها من السنة القابلة ؛ من أمر الموت والأجل والرزق وغيره . ويسلمه إلى مدبرات الأمور ، وهم أربعة من الملائكة : إسرافيل ، وميكائيل ، وعزرائيل ، وجبريل ؛ عليهم السلام . وعن ابن عباس قال : يكتب من أم الكتاب ما يكون في السنة من رزق ومطر وحياة وموت حتى الحاج . قال عكرمة : يكتب حاج بيت الله تعالى في ليلة القدر بأسمائهم وأسماء آبائهم ، ما يغادر منهم أحد ولا يزداد فيهم . وقاله سعيد بن جبيرة . وقد مضى في أول سورة « الدخان » هذا المعنى . وعن ابن عباس أيضا : أن الله تعالى يقضي الأفضية في ليلة نصف شعبان ، ويسلمها إلى أربابها في ليلة القدر . وقيل : إنما سُمِّيَتْ بذلك لِعَظَمَتِهَا وَقَدَرِهَا وَشَرَفِهَا ؛ من قولهم : فلان قدر ؛ أي شرف ومنزلة . قاله الزُّهْرِيُّ وغيره . وقيل : سُمِّيَتْ بذلك لِأَنَّ لِلطَّاعَاتِ فِيهَا قَدْرًا عَظِيمًا وَثَوَابًا جَزِيلًا . وقال أبو بكر الوراق :

(١) السَّفَرَةُ : هم الملائكة ؛ جمع سافر . والسافر في الأصل الكاتب ؛ سمي به لأنه يبين الشيء ويوضحه .

(٢) يعني جزءا جزءا ، الآية والآيتين . (٣) راجع ج ٢ ص ٢٩٧ طبعة ثانية .

(٤) يريد أنه يظهر ما قضاه في الأزل من الأمور ، لأنه يقدر ابتداء . (٥) راجع ج ١٦ ص ١٢٥

سُمِّيَتْ بذلك لأن من لم يكن له قدر ولا خَطر يصير في هذه الليلة ذا قدر إذا أحيها . وقيل : سُمِّيَتْ بذلك لأنه أنزل فيها كتابا ذا قدر ، على رسول ذى قدر ، على أمة ذات قدر . وقيل : لأنه ينزل فيها ملائكة ذوو قدر وخطر . وقيل : لأن الله تعالى ينزل فيها الخير والبركة والمغفرة . وقال سهل : سُمِّيَتْ بذلك لأن الله تعالى قدر فيها الرحمة على المؤمنين . وقال الخليل : لأن الأرض تضيق فيها بالملائكة ؛ كقوله تعالى : « وَمَنْ قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ^(١) » أى ضيق .

قوله تعالى : وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿٣﴾

قال الفراء : كل ما في القرآن من قوله تعالى : « وَمَا أَدْرَاكَ » فقد أدراه . وما كان من قوله : « وما يدريك » فلم يُدره . وقاله سفيان ، وقد تقدم ^(٢) . ﴿ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ بين فضلها وعظمها . وفضيلة الزمان إنما تكون بكثرة ما يقع فيه من الفضائل . وفي تلك الليلة يُقسَمُ الخير الكثير الذى لا يوجد مثله فى ألف شهر . والله أعلم . وقال كثير من المفسرين : أى العمل فيها خير من العمل فى ألف شهر ليس فيها ليلة القدر . وقال أبو العالية : ليلة القدر خير من ألف شهر لا تكون فيه ليلة القدر . وقيل : عني بألف شهر جميع الدهر ؛ لأن العرب تذكُر الألف فى غاية الأشياء ؛ كما قال تعالى : « يَوْمَ أَخَذَهُمْ ^(٣) لَوِيعُ أَلْفِ سَنَةٍ » يعنى جميع الدهر . وقيل : إن العابد كان فيما مضى لا يُسمَّى عابدا حتى يعبد الله ألف شهر ، ثلاثا وثمانين سنة وأربعة أشهر ؛ بفعل الله تعالى لأمة محمد صلى الله عليه وسلم عبادة ليلة خيرا من ألف شهر كانوا يعبدونها . وقال أبو بكر الوراق : كان مُلْكُ سليمان نحسمائة شهر ، ومُلْكُ ذى القرنين نحسمائة شهر فصار ملكهما أَلْفَ شهر ؛ بفعل الله تعالى العمل فى هذه الليلة لمن أدركها خيرا من مُلْكهما . وقال ابن مسعود : إن النبي صلى الله

(١) آية ٧ سورة الطلاق . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٥٧ وج ١٩ ص ٢٤٧ وص ٣ من هذا الجزء .

(٣) آية ٩٦ سورة البقرة .

عليه وسلم ذكر رجلا من بني إسرائيل ليس السلاح في سبيل الله ألف شهر، فعجب المسلمون من ذلك، فنزلت «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» الآية «خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» التي ليس فيها الرجل سلاحه في سبيل الله. ونحوه عن ابن عباس. وهب بن منبه: إن ذلك الرجل كان مسلما، وإن أمه جعلته نذرا لله، وكان من قرية قوم يعبدون الأصنام، وكان سكن قريبا منها، فجعل يغزوهم وحده ويقتل ويتبني ويجهاد، وكان لا يلقاهم إلا يلحقهم بعير، وكان إذا قاتلهم وقتلوه وعطش أنفجر له من الحميم ماء عذب فيشرب منه، وكان قد أعطى قوة في البطش لا يوجعه حديد ولا غيره، وكان اسمه شمسون. وقال كعب الأحبار: كان رجلا ملكا في بني إسرائيل فعل خصلة واحدة فأوحى الله إلى نبي زمانهم قل لفلان يتمي. فقال: يا رب أتمنى أن أجاهد بمالي وولدي ونفسي، فرزقه الله ألف ولد، فكان يجهز الولد بماله في عسكره ويخرجه مجاهدا في سبيل الله، فيقوم شهرا ويقتل ذلك الولد، ثم يجهز آخر في عسكره، فكان كل ولد يقتل في الشهر، والمليك مع ذلك قائم الليل صائم النهار، فقتل الألف ولد في ألف شهر، ثم تقدم فقاتل فقتل. فقال الناس: لا أحد يدرك منزلة هذا الملك، فانزل الله تعالى: «لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» من شهور ذلك الملك في القيام والصيام والجهاد بالمال والنفس والأولاد في سبيل الله. وقال علي وعروة: ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أربعة من بني إسرائيل فقال «عبدوا الله ثمانين سنة لم يعصوه طرفة عين»، فذكر أيوب وزكريا وحزقيل بن العجوز ويوشع بن نون، فعجب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك. فاتاه جبريل فقال: يا محمد عجبتم أمك من عبادة هؤلاء النفر ثمانين سنة لم يعصوا الله طرفة عين، فقد أنزل الله عليك خيرا من ذلك، ثم قرأ «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ». فسر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال مالك في الموطأ من رواية ابن القاسم وغيره: سمعت

(١) اللهي (بفتح اللام وتشديد يدها وسكون الحاء): عظم الخنك، وهو الذي عليه الأسنان. وعبرة الطير في تاريخه (طبع أوروبا قسم أول ص ٧٩٤): «وكان إذا لقيهم لقيهم بلحي بعير، لا يلقاهم بغيره؛ فإذا قاتلوه وقتلوه، وتعب وعطش أنفجر له من الحجر الذي في اللهي ماء عذب... الخ». بأفراد «لحي» في الموضعين.

(٢) كذا في الأصل، والمعروف في العربية أن البصريين قالوا: ما كان من العدد مضافا أدخل الألف واللام في آخره فقط. وأجاز الكوفيون إدخال الألف واللام على الأول والثاني وعلى ذلك فيقال هنا: ألف الولد والألف الولد.

من أتق به يقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الأمم قبله فكأنه تقاصر أعمار أمته ألا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر؛ فأعطاه الله تعالى ليلة القدر، وجعلها خيرا من ألف شهر. وفي الترمذي عن الحسن بن علي رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى بنى أمية على منبره فساء ذلك؛ فنزلت «إِنَّا أُعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ» يعني نهرا في الجنة. ونزلت «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» وما أدراك ما ليلة القدر. ليلة القدر خير من ألف شهر. يملكها بعدك بنو أمية. قال القاسم بن الفضل الحُدثاني: فعددناها فإذا هي ألف شهر لا تزيد يوما ولا تنقص يوما. قال: حديث غريب.

قوله تعالى: تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِّن كُلِّ أَمْرٍ ﴿١﴾ قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ﴾ أى تهبط من كل سماء، ومن سِدْرَةِ الْمُنتَهَى؛ ومسكن جبريل على وسطها. فينزلون إلى الأرض ويؤمنون على دماء الناس إلى وقت طلوع الفجر؛ فذلك قوله تعالى: «تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ» ■ «وَالرُّوحُ» أى جبريل عليه السلام. وحكى القشيري: أن الروح صنف من الملائكة، جعلوا حَفَظَةً على سائرهم، وأن الملائكة لا يرونهم كما لا نرى نحن الملائكة. وقال مقاتل: هم أشرف الملائكة وأقربهم من الله تعالى. وقيل: إنهم جند من جند الله عز وجل من غير الملائكة. رواه مجاهد عن ابن عباس مرفوعا؛ ذكره الماوردي. وحكى القشيري: قيل هم صنف من خلق الله يأكلون الطعام، ولهم أيدي وأرجل؛ وليسوا ملائكة. وقيل: «الروح» خلق عظيم يقوم صفاء، والملائكة كلهم صفاء. وقيل: «الروح» الرحمة ينزل بها جبريل عليه السلام مع الملائكة في هذه الليلة على أهلها؛ دليله: «يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ» (١) أى بالرحمة. ﴿فِيهَا﴾ أى في ليلة القدر. ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ أى بأمره. ﴿مِّن كُلِّ أَمْرٍ﴾ أى بكل أمر قدره الله وقضاه في تلك السنة إلى قابل؛ قاله ابن عباس؛ كقوله تعالى: «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» (٢) أى بأمر الله. وقراءة العامة «تَنْزِيلُ» بفتح التاء؛ إلا أن البرزى

(١) آية ٢ سورة النحل.

(٢) آية ١١ سورة الرعد.

شدّد الناء . وقرأ طاحه بن مُصَرِّف وابن السَّمِيق بضم الناء على الفعل المجهول . وقرأ على
 وابن عباس وعكرمة والكَلْبِي « مِنْ كُلِّ أَمْرٍ » . وروى عن ابن عباس أن معناه : من
 كل مَلَك ؛ وتأولها الكلبي على أن جبريل ينزل فيها مع الملائكة فيسلمون على كل أمرئ مسلم .
 فـ « مِنْ » بمعنى على . وعن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا كان ليلة القدر نزل
 جبريل في كَبْكَبَةِ^(١) من الملائكة يُصَلُّون وَيُسَلِّمُونَ على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله تعالى » .

قوله تعالى : سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴿١٠٠﴾

قيل : إن تمام الكلام « مِنْ كُلِّ أَمْرٍ » ثم قال « سَلَامٌ » رُوِيَ ذلك عن نافع وغيره ؛ أى ليلة
 القدر سلامة وخير كلها لا شر فيها . (حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ) أى إلى طلوع الفجر . قال الضحاك :
 لا يقدر الله في تلك الليلة إلا السلامة ، وفي سائر الليالي يقضى بالبلايا والسلامة . وقيل :
 أى هى سلام ؛ أى ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان في مؤمن ومؤمنة . وكذا قال مجاهد :
 هى ليلة سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا ولا أذى . وروى مرفوعا . وقال
 الشعبي : هو تسليم الملائكة على أهل المساجد من حين تغيب الشمس إلى أن يطلع الفجر ؛
 يمرون على كل مؤمن ويقولون : السلام عليك أيها المؤمن . وقيل : يعنى سلام الملائكة
 بعضهم على بعض فيها . وقال قتادة : « سلام هى » خير هى . « حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ » أى
 إلى مطلع الفجر . وقرأ الكسائي وابن مُحِيص « مَطْلِعِ » بكسر اللام ، الباقيون بالفتح . والفتح
 والكسر لغتان في المصدر . والفتح الأصل في فَعَلَ يَفْعُلُ ؛ نحو المقتل والمخرج . والكسر على
 أنه مما شَدَّ عن قياسه ؛ نحو المَشْرِق والمَغْرِب والمنْبِت والمنْسِك والمَحْشَر والمَسْقُط
 والمَجْزِر . حُكِيَ في ذلك كله الفتح والكسر ؛ على أن يراد به المصدر لا الاسم .

وهنا ثلاث مسائل :

الأولى — في تعيين ليلة القدر ؛ وقد اختلف العلماء في ذلك . والذي عليه المعظم أنها
 ليلة سبع وعشرين ؛ لحديث زَرَّ بن حُبَيْش قال قلت لأبي بن كعب : إن أخاك عبد الله

(١) الكَبْكَبَةُ (بالفتح) : الجماعة المتضامة من الناس وغيرهم .

أَبْنُ مَسْعُودٍ يَقُولُ : مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةُ الْقَدْرِ . فَقَالَ : يَغْفِرُ اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ !
لَقَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ ، وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ ؛ وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَلَّا يَتَّكِلَ
النَّاسُ ، ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ . قَالَ قُلْتُ : بِأَيِّ شَيْءٍ تَقُولُ ذَلِكَ
يَا أَبَا الْمُنْذِرِ ؟ قَالَ : بِالْآيَةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَوْ بِالْعَلَامَةِ أَنَّ الشَّمْسَ
تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لَا شُعَاعَ لَهَا . قَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَخَرَّجَهُ مُسْلِمٌ . وَقِيلَ : هِيَ
فِي شَهْرِ رَمَضَانَ دُونَ سَائِرِ الْعَامِ ؛ قَالَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَغَيْرُهُ . وَقِيلَ : هِيَ فِي لَيْلِى السَّنَةِ كُلِّهَا . فَمَنْ
عَلَّقَ طَلَّاقَ امْرَأَتِهِ أَوْ عَتَقَ عَبْدَهُ بَلِيلَةَ الْقَدْرِ لَمْ يَقَعْ الْعِتْقُ وَالطَّلَاقُ إِلَّا بَعْدَ مُضَى سَنَةٍ مِنْ يَوْمِ
حَلْفِهِ . لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِيقَاعُ الطَّلَاقِ بِالشَّكِّ وَلَمْ يَثْبُتِ اخْتِصَاصُهَا بِوَقْتٍ ؛ فَلَا يَنْبَغِي وَقُوعُ
الطَّلَاقِ إِلَّا بِمُضَى حَوْلٍ ، وَكَذَلِكَ الْعِتْقُ ؛ وَمَا كَانَ مِثْلَهُ مِنْ يَمِينٍ أَوْ غَيْرِهِ . وَقَالَ أَبُو مَسْعُودٍ :
مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصِيبُهَا ؛ فَيَبْلُغُ ذَلِكَ أَبُو عَمْرٍو فَقَالَ : يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ! أَمَا إِنَّهُ عَلِمَ أَنَّهَا
فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ ، وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَلَّا يَتَّكِلَ النَّاسُ . وَإِلَى هَذَا الْقَوْلِ ذَهَبَ
أَبُو حَنِيفَةَ أَنَّهَا فِي جَمِيعِ السَّنَةِ . وَقِيلَ عَنْهُ : إِنَّهَا رَفَعَتْ — يَعْنِي لَيْلَةُ الْقَدْرِ — وَأَنَّهَا إِنَّمَا
كَانَتْ مَرَّةً وَاحِدَةً ؛ وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا بَاقِيَةٌ . وَرُوي عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ أَيْضًا : أَنَّهَا إِذَا كَانَتْ
فِي يَوْمٍ مِنْ هَذِهِ السَّنَةِ كَانَتْ فِي الْعَامِ الْمَقْبِلِ فِي يَوْمٍ آخَرَ . وَالْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّهَا فِي كُلِّ عَامٍ مِنْ
رَمَضَانَ . ثُمَّ قِيلَ : إِنَّهَا اللَّيْلَةُ الْأُولَى مِنَ الشَّهْرِ ؛ قَالَهُ أَبُو رَزِينٍ الْعَقِيلِيُّ . وَقَالَ الْحَسَنُ
وَأَبْنُ إِسْحَاقَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ : هِيَ لَيْلَةُ سَبْعٍ عَشْرَةٍ مِنْ رَمَضَانَ ، وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي كَانَتْ
صَبِيحَتِهَا وَقْعَةُ بَدْرِ . كَانَهُمْ نَزَعُوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِيَّ
الْجَمْعَانِ » ^(١) وَكَانَ ذَلِكَ لَيْلَةَ سَبْعٍ عَشْرَةٍ ، وَقِيلَ هِيَ لَيْلَةُ التَّاسِعِ عَشَرَ . وَالصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ أَنَّهَا
فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ ؛ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَالْأَوْزَاعِيِّ وَأَبِي ثَوْرٍ وَأَحْمَدَ . ثُمَّ قَالَ
قَوْمٌ : هِيَ لَيْلَةُ الْخَادِي وَالْعَشْرِينَ . وَمَالٌ إِلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ لِحَدِيثِ الْمَاءِ وَالطَّيْنِ ،

(١) أى جزم فى حلقه بلا استثناء فيه ؛ بأن يقول عقب يمينه إن شاء الله .

(٢) آية ٤١ سورة الأنفال .

ورواه أبو سعيد الخُدْري^(١) نَحْرَهُ مَالِكٌ وَغَيْرُهُ . وَقِيلَ لَيْلَةُ الثَّالِثِ وَالْعَشْرِينَ ؛ لِمَا رَوَاهُ أَبُو عَمْرٍو
أَنْ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَأَيْتُ لَيْسَلَةَ الْقَدَرِ فِي سَابِعَةِ تَبَقٍ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : « أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَّاتٍ عَلَى ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَقُومَ مِنَ الشَّهْرِ شَيْئًا فَلْيَقُمْ
لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ » . قَالَ مَعْمَرٌ : فَكَانَ أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ وَيَمَسُّ طَيْبًا ،
وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنِّي رَأَيْتُ أَنِّي أُسَجَّدُ فِي صَبِيحَتِهَا فِي مَاءٍ
وَطِينٍ » قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَيْسٍ : فَرَأَيْتُهُ فِي صَبِيحَةِ لَيْلَةِ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ فِي الْمَاءِ وَالطِّينِ
كَمَا أَخْبَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقِيلَ : لَيْلَةُ خَمْسٍ وَعَشْرِينَ ؛ لِحَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْريّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « التَّمَسُّوْهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ فِي تَاسِعَةِ تَبَقٍ
فِي سَابِعَةِ تَبَقٍ فِي خَامِسَةِ تَبَقٍ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، قَالَ مَالِكٌ : يَرِيدُ بِالتَّاسِعَةِ لَيْلَةَ إِحْدَى وَعَشْرِينَ
وَالسَّابِعَةِ لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ ، وَالْخَامِسَةَ لَيْلَةَ خَمْسٍ وَعَشْرِينَ . وَقِيلَ : لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ .
وَقَدْ مَضَى دَلِيلُهُ ، وَهُوَ قَوْلُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَائِشَةُ وَمَعَاوِيَةُ وَأَبِي بَكْرٍ بْنُ كَعْبٍ . وَرَوَى
أَبْنُ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا لَيْلَةَ الْقَدَرِ فَلْيَتَحَرَّهَا لَيْلَةَ
سَبْعٍ وَعَشْرِينَ » . وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ كَعْبٍ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « لَيْلَةُ
الْقَدَرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ » . وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَرَّاقُ : إِنْ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمَ لِي إِلَى هَذَا الشَّهْرِ - شَهْرِ
رَمَضَانَ - عَلَى كَلِمَاتِ هَذِهِ السُّورَةِ ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّابِعَةَ وَالْعَشْرِينَ أَشَارَ إِلَيْهَا فَقَالَ هِيَ . وَأَيْضًا
فَإِنَّ لَيْلَةَ الْقَدَرِ كُرِّرَ ذِكْرُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَهِيَ تِسْعَةُ أَحْرَفٍ ، فَتَجِيءُ سَبْعًا وَعَشْرِينَ . وَقِيلَ :
هِيَ لَيْسَلَةُ تِسْعٍ وَعَشْرِينَ ؛ لِمَا رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيْلَةُ الْقَدَرِ التَّاسِعَةُ

(١) لَفْظُ الْحَدِيثِ كَمَا رَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْوَسْطَى مِنْ
رَمَضَانَ ، فَأَعْتَكَفَ عَامًا حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةَ إِحْدَى وَعَشْرِينَ وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يَخْرُجُ فِيهَا مِنْ صَبْحِهَا مِنْ اعْتِكَافِهِ قَالَ :
« مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَعْتَكِفِ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَقَدْ أَرَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أَنْسَيْتُهَا وَقَدْ رَأَيْتُ أُسَجَّدُ مِنْ صَبْحِهَا
فِي مَاءٍ وَطِينٍ فَالتَّمَسُّوْهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَالتَّمَسُّوْهَا فِي كُلِّ وَتَرٍ » قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : فَأَمْطَرَتِ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ ، وَكَانَ الْمَسْجِدُ
عَلَى عَرِيشٍ فَوْكَفَ الْمَسْجِدَ (قَطْرًا) قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : فَأَبْصُرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ وَعَلَى جَبِينِهِ
وَأَفْقُهُ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صَبْحِ لَيْلَةِ إِحْدَى وَعَشْرِينَ » .

والعشرون - أو السابعة والعشرون - وأن الملائكة في تلك الليلة بعدد الحصى . وقد قيل : إنها في الأشفاق . قال الحسن : ارتفعت الشمس ليلة أربع وعشرين عشرين سنة فرأيتها تطلع بيضاء لا شعاع لها . يعني من كثرة الأنوار في تلك الليلة . وقيل إنها مستورة في جميع السنة ، ليجهتد المؤمن في إحياء جميع الليالي . وقيل : أخفاها في جميع شهر رمضان ، ليجهتدوا في العمل والعبادة ليالي شهر رمضان طمعا في إدراكها ، كما أخفى الصلاة الوسطى في الصلوات ، وأتمم الأعمام في أسمائه الحسنى ، وساعة الإجابة في ساعات الجمعة وساعات الليل ، وقطبة في المعاصي ورضاه في الطاعات ، وقيام الساعة في الأوقات ، والعبد الصالح بين العباد ، رحمة منه وحكمة .

الثانية - في علاماتها : منها أن الشمس تطلع في صبيحتها بيضاء لا شعاع لها . وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر : " إن من أماراتها أنها ليلة تبتلع بآفة لا حارة ولا باردة . تطلع الشمس صبيحتها ليس لها شعاع " . وقال عبيد بن عمير : كنت ليلة السابع والعشرين في البحر فأخذت من مائه فوجدته عذبا سلسا .

الثالثة - في فضائلها . وحسبك بقوله تعالى : « لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ » . وقوله تعالى : « تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا » . وفي الصحيحين : " من قام ليلة القدر إيمانا وأحسابا غفر الله له ما تقدم من ذنبه " رواه أبو هريرة . وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا كان ليلة القدر نزل الملائكة الذين هم سكران من سكر الله المنتهى منهم جبريل ومعههم ألوية ينصب منها لواء على قبري ولواء على بيت المقدس ولواء على المسجد الحرام ولواء على طور سيناء ولا تدع فيها مؤمنا ولا مؤمنة إلا تسلم عليه إلا مذنبا الخمر أو أكل الخنزير والمتهم بالزنا والفرقة " . وفي الحديث : " إن الشيطان لا يخرج في هذه الليلة حتى يضيء بخرها ولا يستطيع أن يصيب فيها أحدا بخبل ولا شيء من الفساد ولا ينفذ فيها سحر ساحر " . وقال الشعبي : وليئسها كيومها ، ويومها كليها . وقال الفراء : لا يقدر الله في ليلة القدر إلا السعادة والنعم ، ويقرر في غيرها البلاء والنقم ، وقد تقدم عن الضحاك . ومثله لا يقال من جهة الرأي فهو

مرفوع . والله أعلم . وقال سعيد بن المسيب في الموطأ : [من شهد العشاء من ليلة القدر فقد أخذ بحظه منها] ومثله لا يدرك بالرأى . وقد روى عبد الله بن عامر بن ربيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من صلى صلاة المغرب والعشاء الآخرة من ليلة القدر في جماعة فقد أخذ بحظه من ليلة القدر " ذكره الثعلبي في تفسيره . وقالت عائشة رضي الله عنها قلت : يا رسول الله إن وافقت ليلة القدر فما أقول ؟ قال : " قولي اللهم إناك عفوٌ تُحبُّ العفو فاعف عني " .

تفسير سورة « لم يكن »

وهي مكية ، في قول يحيى بن سلام . ومَدَنِيَّةٌ في قول ابن عباس والجمهور . وهي تسع آيات .^(٣)
وقد جاء في فضلها حديث لا يصح ، رويناه عن محمد بن عبد الله الحضرمي قال قال لي أبو عبد الرحمن بن ثُمير : اذهب إلى أبي الهيثم الخشاب فأكتب عنه فإنه قد كتب ، فذهبت إليه فقال : حدثنا مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لو يعلم الناس ما في [لَمْ يَكُنْ] الذين كفروا من أهل الكتاب لعطلوا الأهل والمال فتعلموها " فقال رجل من خزاعة : وما فيها من الأجر يا رسول الله ؟ قال : " لا يقرؤها منافق أبداً ولا عبدٌ في قلبه شكٌ في الله . والله إن الملائكة المقربين يقرءونها منذ خلق الله السموات والأرض ما يقرءون من قراءتها . وما من عبد يقرؤها إلا بعث الله إليه ملائكة يحفظونه في دينه ودنياه ويدعون له بالمغفرة والرحمة " .^(٤)
قال الحضرمي : فجئت إلى أبي عبد الرحمن بن ثُمير فألقيت هذا الحديث عليه فقال : هذا

(١) ما بين المربعين زيادة من الموطأ . (٢) الذي في نسخة تفسير الثعلبي التي بين أيدينا : " من صلى المغرب والعشاء الآخرة من ليلة القدر فقد أخذ ... " الحديث . ولم يذكر : « في جماعة » . (٣) في مصاحفنا : « ثمان آيات » . وفي تفسير الألوسي : « وآياتها تسع في البصري وثمان في غيره » . (٤) في بعض نسخ الأصل : « قبل خلق السموات ... » .

قد كفانا مؤنته فلا تَعُدُّ إليه . قال ابن العربي : « روى إسحاق بن بشر الكاهلي عن مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لو يعلم الناس ما في [لم يكن] الذين كفروا لَعَطَّلُوا الأهل والمال ولتعلّموها " . وهذا حديث باطل ؛ وإنما الحديث الصحيح ما روى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بن كعب : " إن الله أمرني أن أقرأ عليك « لم يكن الذين كفروا » " قال : وسَمَّاني لك ؟ قال " نعم " فبكي .

قلت : نَحَرَّجُه البخاري ومسلم . وفيه من الفقه قراءة العالم على المتعلم . قال بعضهم : إنما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على أبي ليلى ليعلّم الناس التواضع ؛ لئلا يَأْتَفَّ أحدٌ من التعلّم والقراءة على مَنْ دونه في المنزلة . وقيل : لأن أبا كان أسرع أخذًا لألفاظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأراد بقراءته عليه أن يأخذ ألفاظه ويقرأ كما سمع منه ويعلم غيره . وفيه فضيلة عظيمة لأبي ؛ إذ أمر الله رسوله أن يقرأ عليه . قال أبو بكر الأنباري : وحدّثنا أحمد بن الهيثم بن خالد قال حدّثنا علي بن الجعد قال حدّثنا عكرمة عن عاصم عن زبّ بن حبّيش قال : في قراءة أبي بن كعب : ابن آدم لو أُعْطِيَ وادياً من مال لا يَتَمَسَّ ثانياً ولو أُعْطِيَ واديين من مال لا يَتَمَسَّ ثالثاً ولا يَمْلَأُ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب . قال عكرمة : قرأ عليّ عاصمٌ « لم يكن » ثلاثين آية هذا فيها . قال أبو بكر : هذا باطل عند أهل العلم ؛ لأن قراءتي ابن كثير وأبي عمرو متصلتان بأبي بن كعب ، لا يقرأ فيهما هذا المذكور في « لم يكن » مما هو معروف في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه من كلام الرسول عليه السلام لا يحكيه عن رب العالمين في القرآن . وما رواه اثنان معهما الإجماع أثبت مما يحكيه واحد مخالف مذهب الجماعة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿١﴾ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ﴿٢﴾ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ كذا قراءة العامة وخط المصحف . وقراء ابن مسعود « لم يكن المشركون وأهل الكتاب مُنْفَكِينَ » وهذه قراءة على التفسير . قال ابن العربي : « وهى جائزة فى معرض البيان لا فى معرض التلاوة ؛ فقد قرأ النبى صلى الله عليه وسلم فى رواية الصحيح ■ فَطَلَّقُوهُمْ لِقَبَلٍ عَدَّتَيْنِ » وهو تفسير ؛ فإن التلاوة هو ما كان فى خط المصحف ■ ■ .

قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ يعنى اليهود والنصارى . ﴿ وَالْمُشْرِكِينَ ﴾ فى موضع جر عطفاً على « أهل الكتاب » . قال ابن عباس : « أهل الكتاب » اليهود الذين كانوا يثرب ، وهم قريظة والنضير وبنو قينقاع . والمشركون : الذين كانوا بمكة وحولها ، والمدينة والذين حولها ؛ وهم مشركو قريش . ﴿ مُنْفَكِينَ ﴾ أى منتهين عن كفرهم مائتين عنه . ﴿ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ ﴾ أى أتتهم البينة ؛ أى محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الانتهاء بلوغ الغاية ؛ أى لم يكونوا ليبلغوا نهاية أعمارهم فيموتوا حتى تأتيمهم البينة . فالأنفكالك على هذا بمعنى الانتهاء . وقيل : « منفكين » زائلين ؛ أى لم تكن مدتهم لتزول حتى يأتيمهم رسول . والعرب تقول : ما أنفككتُ أفعلاً كذا ؛ أى ما زلت . وما أنفك فلان قائماً ؛ أى ما زال قائماً . وأصل الفك الفتح ؛ ومنه فك الكتاب ، وفك الخخال ، وفك السالم . قال طرفة :

فَأَلَيْتُ لَا يَنْفَكُ كَشَحِي بَطَانَهُ * لِعَضْبٍ رَقِيقِ الشَّفَوَتَيْنِ مَهْنَدٍ ^(٢)

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل . وفى بعضها : « فك السالم وهى » قال طرفة « . بهاض بعد « وهى » . وفى تفسير الثعلبى « وفك السالم وهى حروف الفطن قال طرفة » . ولم نهتد لوجه الصواب فيه . (٢) الكشف : الجنب . والعضب ■ السيف القاطع . ومهنتد : أى مشحذ ؛ والتهنيد : التشجيع . ويقال : سيف مهنتد إذا عمل ببلاد الهند .

وقال ذو الرمة :

حراجيج ما تنفك إلا مُناخَةً * على الخسف أو نزعى به بلداً قفراً^(١)

يريد : ما تنفك مُناخَةً ؛ فزاد « إلا » . وقيل : « مُنفَكِّين » بارجين ؛ أى لم يكونوا
ليسبحوا ، ويفارقوا الدنيا حتى تأتيتهم البينة . وقال ابن كيسان : أى لم يكن أهل الكتاب
تاركين صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم حتى بُعث ؛ فلما بعث حسدوه وبحدوه .
وهو كقوله : « فَأَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » . ولهذا قال : « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ » الآية . وعلى هذا فقوله : « والمشركون » أى ما كانوا يسيئون القول في محمد صلى الله
عليه وسلم حتى بُعث ؛ فإنهم كانوا يسمونه الأُميين . حتى أتتهم البينة على لسانه وبُعث إليهم
فحينئذ عادوه . وقال بعض اللغويين : « منفكين » هالكين ؛ من قوطم : انفك صَلاً^(٢)
المرأة عند الولادة ؛ وهو أن ينفصل فلا يلتئم فتهلك . المعنى : لم يكونوا معذَّبين ولا هالكين
إلا بعد قيام الحجّة عليهم بإرسال الرسل وإزالة الكتب . وقال قوم في المشركون : إنهم من
أهل الكتاب ؛ فمن اليهود من قال : عزير بن الله . ومن النصارى من قال : عيسى هو الله .
ومنهم من قال : هو أبسه . ومنهم من قال : ثالث ثلاثة . وقيل : أهل الكتاب كانوا
مؤمنين ثم كفروا بعد أنبيائهم . والمشركون وَلِدُوا على الفِطْرة فكفروا حين بلغُوا . فلهذا قال :
« والمشركون » . وقيل : المشركون وصف أهل الكتاب أيضاً ؛ لأنهم لم ينتفعوا بكتابهم وتركوا
التوحيد . فالنصارى مُتَنَّبَةٌ ، وعامة اليهود مُشَبَّهَةٌ ؛ والكل شَرِكٌ . وهو كقولك : جاءني
العقلاء والظرفاء ؛ وأنت تريد أقواماً بأعيانهم تصفهم بالأمرين . فالمعنى : من أهل الكتاب
المشركين . وقيل : إن الكفر هنا هو الكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لم يكن الذين
كفروا بمحمد من اليهود والنصارى الذين هم أهل الكتاب ، ولم يكن المشركون الذين هم عبدة

(١) الحراجيج (جمع حرجوج) : وهى الناقة الطويلة الضامرة . والخسف : أن تبيت على غير علف . يقول :

ما تنفصل من بلد إلى بلد إلا مُناخَةً على الخسف . (٢) آية ٨٩ سورة البقرة .

(٣) الصلّا : وسط الظهر من الإنسان ومن كل ذى أربع . وقيل : هو ما انحدر من الوركين . وقيل :

هو ما عن يمين الذنب وشماله .

الأوثان من العرب وغيرهم — وهم الذين ليس لهم كتاب — منفكين . قال القشيري :
 وفيه بعد ؛ لأن الظاهر من قوله : « حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ . رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ » إن هذا الرسول
 هو محمد صلى الله عليه وسلم . فيبعد أن يقال : لم يكن الذين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم
 منفكين حتى يأتهم محمد ؛ إلا أن يقال : أراد لم يكن الذين كفروا الآن بمحمد وإن كانوا
 من قبل معظمين له فمفتنين عن هذا الكفر إلى أن يبعث الله محمدا إليهم ويبين لهم الآيات ؛
 فيأخذ يؤمن قوم . وقرأ الأعمش وإبراهيم « والمشركون » رفعاً ، عطفاً على « الذين » .
 والقراءة الأولى أي ؛ لأن الرفع يصير فيه الصنفان كأنهم من غير أهل الكتاب . وفي حرف
 أبي : « فما كان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون منفكين » . وفي مصحف
 ابن مسعود : « لم يكن المشركون وأهل الكتاب منفكين » . وقد تقدم . (حَتَّى تَأْتِيَهُمُ
 الْبَيِّنَةُ) قيل حتى أتتهم . والبينة : محمد صلى الله عليه وسلم . (رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ) أى بعث
 من الله جل ثناؤه . قال الزجاج : « رسول » رفع على البدل من « البينة » . وقال الفراء :
 أى هو رسول من الله ، أو هو رسول من الله ؛ لأن البينة قد تذكر فيقال : بيئت فلان .
 وفي حرف أبي وابن مسعود « رسولا » بالنصب على القطع . (يَتْلُو) أى يقرأ . يقال :
 تلا يتلو تلاوة . (صُحُفًا) جمع صحيفة وهى ظرف المكتوب . (مُطَهَّرَةً) قال ابن عباس :
 من الزور والشك والنفاق والضلالة . وقال قتادة : من الباطل . وقيل : من الكذب
 والشبهات والكفر ؛ والمعنى واحد . أى يقرأ ما تتضمن الصحف من المكتوب ؛ ويدل
 عليه أنه كان يتلو عن ظهر قلبه لا عن كتاب ؛ لأنه كان أمياً لا يكتب ولا يقرأ . و « مطهرة »
 من نعت الصحف ؛ وهو كقوله تعالى : « فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ . مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ » فالمطهرة
 نعت للصحف في الظاهر ، وهى نعت لما في الصحف من القرآن . وقيل : « مطهرة » أى
 ينبغي ألا يمسها إلا المطهرون ؛ كما قال في سورة الواقعة : حسب ما تقدم بيانه . وقيل :
 الصحف المطهرة هى التى عند الله فى أم الكتاب الذى منه نسخ ما أنزل على الأنبياء من

الكتب ؛ كما قال تعالى : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ^(١) » . قال الحسن : يعنى الصحف المطهرة في السماء . (فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ) أى مستقيمة مستوية مُحْكَمَةٌ ؛ من قول العرب : قام يقوم إذا استوى وصح . وقال بعض أهل العلم : الصحف هى الكتب ؛ فكيف قال في صحف فيها كتب ؟ فالجواب : أن الكتب هنا بمعنى الأحكام ؛ قال الله عز وجل : « كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا ^(٢) » بمعنى حكم . وقال صلى الله عليه وسلم : « والله لأقضين بينكما بكتاب الله » ثم قضى بالرجم ، وليس ذِكْرُ الرِّجْمِ مسطوراً في الكتاب ؛ فالمعنى لأقضين بينكما بحكم الله تعالى . وقال الشاعر :

وما الولاء بالبلاء ^(٣) فسلمت ■ وما ذاك قال الله إذ هو يكتب

وقيل : الكتب القِيَمَةُ هى القرآن ؛ فجعله كُتُباً لأنه يشتمل على أنواع من البيان .

قوله تعالى : وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) أى من اليهود والنصارى ؛ خص أهل الكتاب بالتفريق دون غيرهم وإن كانوا مجموعين مع الكافرين ؛ لأنهم مظنون بهم علم ؛ فإذا تفرقوا كان غيرهم ممن لا كتاب له أدخل في هذا الوصف . (إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ) أى أتتهم البينة الواضحة . والمعنى به محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى بالقرآن موافقاً لما في أيديهم من الكتاب بنعته وصفته . وذلك أنهم كانوا مجتمعين على نبوته ؛ فلما بعث محمدوا نبوته وتفرقوا ، فمنهم من كفر بغياً وحسداً ، ومنهم من آمن ؛ كقوله تعالى : « وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغِيًّا ^(٥) » . وقيل : « البينة » البيان الذى في كتبهم أنه نبي مرسل . قال العلماء : من أول السورة إلى قوله « قِيَمَةٌ » حكها فيمن آمن من أهل الكتاب والمشركين . وقوله : « وما تفرق » حكها فيمن لم يؤمن من أهل الكتاب بعد قيام الحجج .

(١) آخر سورة البروج . (٢) آية ٢١ سورة المجادلة . (٣) كذا في الأصل ، ولم نقف على هذا

البيت فيما لدينا من المراجع . ولعل صوابه : * وما الولاية بالبلاء فلمت ... الخ *

(٤) آية ١٤ سورة الشورى .

قوله تعالى : وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴿٥﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَمَا أُمِرُوا) أى وما أمر هؤلاء الكفار في التوراة والإنجيل (إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ) أى ليؤحدوه . واللام في « لِيَعْبُدُوا » بمعنى « أن » ؛ كقوله : « يريد الله لِيُبينَ لَكُمْ » أى أن يبين . و « يُريدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ » . و « أُمِرْنَا لِلنَّسْلِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . وفى حرف عبد الله : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ » . (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى العبادة ؛ ومنه قوله تعالى : « قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ » . وفى هذا دليل على وجوب النية في العبادات ؛ فإن الإخلاص من عمل القلب ، وهو الذى يراد به وجه الله تعالى لا غيره .
الثانية - قوله تعالى : (حُنَفَاءَ) أى مائلين عن الأديان كلها إلى دين الإسلام . وكان ابن عباس يقول : حنفاء على دين إبراهيم عليه السلام . وقيل : الحنيف من أختن وجج ، قاله سعيد بن جبيرة . قال أهل اللغة : وأصله أنه تحنف إلى الإسلام ؛ أى مال إليه .
الثالثة - قوله تعالى : (وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ) أى بمحدودها في أوقاتها . (وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ) أى يعطوها عند محلها . (وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ) أى ذلك الدين الذى أمروا به دين القيمة ؛ أى الدين المستقيم . وقال الزجاج : أى ذلك دين الملة المستقيمة . و « القيمة » نعت لموصوف محذوف . أو يقال : دين الأمة القيمة بالحق ؛ أى القائمة بالحق . وفى حرف عبد الله « وذلك الدين القيم » . قال الخليل : « القيمة » جمع القيم والقيم والقائم واحد . وقال الفراء : أضاف الدين إلى القيمة وهو نعته لاختلاف اللفظين . وعنه أيضا : هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، ودخلت الهاء للدخ والمبالغة . وقيل : الهاء راجعة إلى الملة أو الشريعة . وقال محمد بن الأشعث الطالقاني : « القيمة » هاهنا الكتب التى جرى ذكرها ، والدين مضاف إليها .

(١) آية ٢٦ سورة النساء . (٢) آية ٨ سورة الصف . (٣) آية ٧١ سورة الأنعام . (٤) آية ١١ سورة الزمر .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ
فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ^طأُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿١﴾ إِنَّ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ ﴾ «المشركين» معطوف
على «الذين» ، أو يكون مجرورا معطوفا على «أهل» . ﴿ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ
هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴾ قرأ نافع وآبن ذكوان بالهمز على الأصل في الموضعين ؛ من قولهم : برا الله
الخلق ، وهو البارئ الخالق ، وقال : « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا » ^(١) . الباؤون بغير همز وشدة الياء
عوضا منه . قال الفراء : إن أخذت البرية من البرى وهو التراب فأصله غير الهمز ؛ تقول
منه : براه الله يبروه برؤا ؛ أى خلقه . قال القشيري : ومن قال البرية من البرى وهو
التراب قال : لا تدخل الملائكة تحت هذه اللفظة . وقيل : البرية من برت القلم أى قدرته ؛
فتدخل فيه الملائكة . ولكنه قول ضعيف ؛ لأنه يجب منه تخطئة من همز . وقوله « شَرُّ
الْبَرِيَّةِ » أى شَرُّ الخليفة . فقيل يحتمل أن يكون على التعميم . وقال قوم : أى هم شَرُّ البرية
الذين كانوا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال تعالى : « وَأَنَّى فَضَّلْتُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ » ^(٢)
أى على عالمي زمانكم . ولا يبعد أن يكون في كفار الأمم قبل هذا من هو شر منهم ؛ مثل
فرعون وعافر ناقة صالح . وكذا « خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » إما على التعميم . أو خير برية عصرهم . وقد
استدل بقراءة الهمز من فضل بنى آدم على الملائكة . وقد مضى في سورة « البقرة » القول
فيه . وقال أبو هريرة رضى الله عنه : المؤمن أكرم على الله عز وجل من بعض الملائكة
الذين عنده .

(١) آية ٢٢ سورة الحديد . (٢) آية ٤٧ سورة البقرة .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٨٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : جَزَأُوهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ
خَشِيَ رَبَّهُ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (جَزَأُوهُمْ) أى ثوابهم . (عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى خالقهم ومالكهم . (جَنَّاتُ)
أى بساتين . (عَدْنٍ) أى إقامة . والمفسرون يقولون : « جَنَّاتُ عَدْنٍ » بطنان الجنة أى
وسطها ؛ تقول : عَدَنَ بِالْمَكَانِ يَعْدُنُ [عَدْنًا وَ] عُدُونَا أَقَام . وَمَعْدِنُ الشَّيْءُ : مَرْكَزُهُ
وَمُسْتَقَرُّهُ . قال الأعشى :

وإِن يَسْتَضَافُوا إِلَى حَكْمِهِ * يَضَافُوا إِلَى رَاحِ قَدِّ عَدْنٍ
(تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) لَا يَظْعَمُونَ وَلَا يَمُوتُونَ . (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ) أى
رَضِيَ أَعْمَالَهُمْ ؛ كَذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . (وَرَضُوا عَنْهُ) أى رَضُوا هُمْ بِثَوَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .
(ذَلِكَ) أى الجنة . (لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ) أى خَافَ رَبَّهُ فَتَنَاهَى عَنِ الْمَعَاصِي .

سورة « الزلزلة »

مَدَنِيَّةٌ ؛ فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ . وَمَكِّيَّةٌ ؛ فِي قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَعَطَاءٍ وَجَابِرٍ .
وهي تسع آيات ^(١)

قال العلماء : وهذه السورة فضلها كثير وتحتوي على عظيم . روى الترمذى عن أنس بن
مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ « إذا زلزلت » عدلت له بنصف
القرآن . ومن قرأ « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » عدلت له بربع القرآن ومن قرأ « قُلْ هُوَ اللَّهُ
أَحَدٌ » عدلت له بثلاث القرآن . قال : حديث غريب ، وفي الباب عن ابن عباس . وروى
عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ إذا زلزلت أربع
مرات كان كمن قرأ القرآن كله » . وروى عبد الله بن عمرو بن العاص قال : لما نزلت
« إذا زلزلت » بكى أبو بكر ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لولا أنكم تُحْطِطُونَ وتُذنبون
ويغفر الله لكم لخلق الله أمة يخطئون ويذنبون فيغفر لهم إنه هو الغفور الرحيم » .

(١) في حاشية الشهاب : « آياتها تسع أو ثمان » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾

أى حُرِّكَتْ مِنْ أَصْلِهَا . كَذَا رَوَى عِكْرِمَةُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ ، وَكَانَ يَقُولُ : فِي النَّفْخَةِ الْأُولَى يَزْلُزِلُهَا — وَقَالَه مُجَاهِدٌ — ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ . تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ »^(١) ثُمَّ تُزْلَزَلُ ثَانِيَةً فَيُخْرَجُ مَوْتَاهَا وَهِيَ الْأَثْقَالُ . وَذَكَرَ الْمَصْدَرُ لِلتَّأْكِيدِ ثُمَّ أُضِيفَ إِلَى الْأَرْضِ ؛ كَقَوْلِكَ : لِأَعْطَيْتَكَ عَطِيَّتَكَ ؛ أَيْ عَطِيَّتِي لَكَ . وَحَسُنَ ذَلِكَ لِمُوَافَقَةِ رِءُوسِ الْآيَةِ بِعَدِّهَا . وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ بِكَسْرِ الزَّايِ مِنَ الزَّلْزَالِ . وَقَرَأَ الْجَحْدَرِيُّ وَعِيسَى بْنُ عَمْرِو بْنِ قُتَيْبَةَ بِفَتْحِهَا . وَهُوَ مَصْدَرٌ أَيْضًا كَالْوَسْوَاسِ وَالْقَلْقَالِ وَالْجَرْجَارِ^(٢) . وَقِيلَ : الْكَسْرُ الْمَصْدَرُ . وَالْفَتْحُ الْأِسْمُ .

قوله تعالى : وَأَنْحَرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾

قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْأَخْفَشُ : إِذَا كَانَ الْمَيْتُ فِي بَطْنِ الْأَرْضِ فَهُوَ ثَقِيلٌ لَهَا . وَإِذَا كَانَ فَوْقَهَا فَهُوَ ثَقِيلٌ عَلَيْهَا . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ : « أَثْقَالَهَا » مَوْتَاهَا تُخْرِجُهُمْ فِي النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ ؛ وَمِنْهُ قِيلَ لِلْجَنِّ وَالْإِنْسِ : الثَّقَلَانِ . وَقَالَتِ الْخَنُزَاءُ :

أَبَعَدَ ابْنِ عَمْرِو بْنِ آلِ الشَّيْرِ * يَدِ حَلَّتْ بِهِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا

تَقُولُ : لَمَّا دُفِنَ عَمْرُو صَارَ حَلِيَّةً لِأَهْلِ الْقُبُورِ مِنْ شَرَفِهِ وَسُؤْدَدِهِ . وَذَكَرَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالَ : كَانَتْ الْعَرَبُ تَقُولُ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ سَفَاكَ لِلْدِّمَاءِ : كَانَ ثِقَلًا عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ ؛ فَلَمَّا مَاتَ حَطَّتِ الْأَرْضُ عَنْ ظَهْرِهَا ثِقْلَهَا . وَقِيلَ : « أَثْقَالَهَا » كَنُوزُهَا ؛ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ : « تَقَى الْأَرْضُ أَفْلَاحَ كَيْدِهَا أَمْثَالَ الْأَسْطُوانِ^(٣) مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ... » .

(١) آية ٦ سورة النازعات .

(٢) القلقال : من قلقل الشيء ، إذا حركه . والجرجار : من جرجر البعير إذا ردّد صوته في حنجرتة .

(٣) الأسطوان : جمع أسطوانة ، وهى السارية والعمود ؛ وشبهه بالأسطوان لعظمته وكثرته .

قوله تعالى : وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا هَـذَا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الْإِنْسَانُ ﴾ أى ابن آدم الكافر . فروى الضحاك عن ابن عباس قال : هو الأسود بن عبد الأسد . وقيل : أراد كل إنسان يشاهد ذلك عند قيام الساعة فى النفخة الأولى من مؤمن وكافر . وهذا قول من جعلها فى الدنيا من أشراف الساعة ؛ لأنهم لا يعلمون جميعا من أشراف الساعة فى ابتداء أمرها حتى يتحققوا عمومها ؛ فلذلك سأل بعضهم بعضها عنها . وعلى قول من قال : إن المراد بالإنسان الكفار خاصة جعلها زلزلة القيامة ؛ لأن المؤمن معترف بها ، فهو لا يسأل عنها ، والكافر جاحد لها فلذلك يسأل عنها . ومعنى ﴿ مَا هَـذَا ﴾ أى ما لها زلزلة . وقيل : ما لها أخرجت أثقالها ، وهى كلمة تعجب ؛ أى لآى شئ زلزلة . ويجوز أن يحى الله الموتى بعد وقوع النفخة الأولى ، ثم تتحرك الأرض فتخرج الموتى وقد رأوا الزلزلة وانشقاق الأرض عن الموتى أحياء فيقولون من الهول ما لها .

قوله تعالى : يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿١١﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ﴿١٢﴾

يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لَّيُرَوَّا أَعْمَلَهُمْ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾ «يَوْمَئِذٍ» منصوب بقوله «إِذَا زُلْزِلَتْ» . وقيل : بقوله «تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا» ؛ أى تخبر الأرض بما عمل عليها من خير أو شر يومئذ . ثم قيل : هو من قول الله تعالى . وقيل : من قول الإنسان ؛ أى يقول الإنسان ما لها تحدثت أخبارها ؛ متعجبا . وفى الترمذى عن أبى هريرة قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية «يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا» قال : «أتدرون ما أخبارها» قالوا الله ورسوله أعلم قال — فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا وكذا — قال — فهذه أخبارها . قال : هذا حديث حسن صحيح . قال الماوردى : قوله «يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا» فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها — «تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا» بأعمال العباد على ظهرها ؛ قاله أبو هريرة ورواه مرفوعا . وهو قول من زعم أنها زلزلة القيامة .

الثاني — تحدّث أخبارها بما أخرجت من أنقلاها؛ قاله يحيى بن سلام . وهو قول من زعم أنها زلزلة أشراط الساعة .

قلت : وفي هذا المعنى حديث رواه ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا كان أجل العبد بأرض أو ثبتته الحاجة إليها حتى إذا بلغ أقصى أثره قبضه الله فتقول الأرض يوم القيامة رب هذا ما استودعني » أخرجه ابن ماجه في سننه . وقد تقدم^(١).

الثالث — أنها تحدّث بقيام الساعة إذا قال الإنسان ما لها ؛ قاله ابن مسعود . فتخبر أن أمر الدنيا قد انقضى وأمر الآخرة قد أتى . فيكون ذلك منها جوابا لهم عند سؤالهم ، ووعيدا للكافر ، وإنذارا للمؤمن . وفي حديثها بأخبارها ثلاثة أقاويل :

أحدها — أن الله تعالى يقلبها حيوانا ناطقا؛ فتتكلّم بذلك .

الثاني — أن الله تعالى تحدّث فيها الكلام .

الثالث — أنه يكون منها بيان يقوم مقام الكلام . قال الطبري : تُبَيِّن أخبارها بالرجة والزلزلة وإخراج الموتى . (يَا نَبِيَّكَ أَوْحَى لَهَا) أى إنها تحدّث أخبارها بوحي الله « لها » أى إليها . والعرب تضع لام الصفة موضع « إلى » . قال العجاج يصف الأرض :
وَحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ ■ وشدها بالتراسيات الثَّبَّتِ

وهذا قول أبي عبيدة : « أَوْحَى لَهَا » أى إليها . وقيل : « أَوْحَى لَهَا » أى أمرها ؛ قاله مجاهد . وقال السدي : « أَوْحَى لَهَا » أى قال لها . وقيل : سَخَّرَهَا . وقيل : المعنى يوم تكون الزلزلة ، وإخراج الأرض أنقلاها ، تحدّث الأرض أخبارها ؛ ما كان عليها من الطاعات والمعاصي ■ وما عمل على ظهرها من خير وشر . وروى ذلك عن الثوري وغيره . (يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا) أى فرقا؛ جمع شَتَّ . قيل : عن موقف الحساب ؛ فريق يأخذ جهة اليمين إلى الجنة ، وفريق آخر يأخذ جهة الشمال إلى النار؛ كما قال تعالى : « يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ »^(٢) (يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ)^(٣) . وقيل : يرجعون عن الحساب بعد فراغهم من الحساب . (أَشْتَاتًا)

(١) راجع ج ١ ص ٨٣ . (٢) آية ١٤ سورة الروم . (٣) آية ٤٣ سورة الروم .

يعنى فِرْقًا فِرْقًا . (لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ) . يعنى ثواب أعمالهم . وهذا كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ما من أحد يوم القيامة إلّا ويلوم نفسه فإن كان مُحْسِنًا فيقول لم لا أزدتُ إحسانًا وإن كان غير ذلك يقول لم لا تَزَعْتُ عن المعاصي " . وهذا عند معاينة الثواب والعقاب . وكان ابن عباس يقول : « أَشْتَاتَا » متفرقين على قدر أعمالهم ؛ أهل الإيمان على حدة ، وأهل كل دين على حدة . وقيل : هذا الصدور إنما هو عند النشور ؛ يصدرون أَشْتَاتَا من القبور فيصار بهم إلى موقف الحساب لِيُرَوْا أعمالهم في كتبهم ، أو لِيُرَوْا جزاء أعمالهم ؛ فكأنهم وردوا القبور فدفنوا فيها ثم صدروا عنها . والوارد : الجاني . والصادر : المنصرف . (أَشْتَاتَا) أى يبعثون من أقطار الأرض . وعلى القول الأول فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها لِيُرَوْا أعمالهم . واعتراض قوله « يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتَا » متفرقين عن موقف الحساب . وقراءة العامة ، لِيُرَوْا « بضم الياء ؛ أى ليرىهم الله أعمالهم . وقرأ الحسن والزهرى وقتادة والأعرج ونصر بن عاصم وطلحة بفتحها ؛ وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ** ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ

مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (**فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ**) كان ابن عباس يقول : من يعمل من الكفار مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ في الدنيا ولا يثاب عليه في الآخرة ، ومن يعمل مِثْقَالَ ذَرَّةٍ من شرِّ عوقب عليه في الآخرة مع عقاب الشرك ، ومن يعمل مِثْقَالَ ذَرَّةٍ من شرِّ المؤمنين يره في الدنيا ولا يعاقب عليه في الآخرة إذا مات ويتجاوز عنه ، وإن عمل مِثْقَالَ ذَرَّةٍ من خير يقبل منه ويضاعف له في الآخرة . وفي بعض الحديث : « إن الذرة لا زينة لها » وهذا مثَلٌ ضرب به الله تعالى أنه لا يغفل من عمل ابن آدم صغيرة ولا كبيرة . وهو مثَلٌ قوله تعالى :

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ^(١) » . وقد تقدم الكلام هناك في الذر، وأنه لا وزن له . وذكر بعض أهل اللغة أن الذر أن يضرب الرجل بيده على الأرض فما علق بها من التراب فهو الذر . وكذا قال ابن عباس : إذا وضعت يدك على الأرض ورفعته فكل واحد مما لزم به من التراب ذرة . وقال محمد بن كعب القرظي ^(٢) : فمن يعمل مثقال ذرة من خير من كافر يرى ثوابه في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده ، حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير . ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وماله وولده وأهله ، حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر . دليله ما رواه العلماء الأثبات من حديث أنس أن هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يا كل فأمسك وقال : يا رسول الله ، وإنا لنرى ما عملنا من خير وشر ؟ قال : « ما رأيت مما تركه فهو مثاقيل ذر الشر ويدخر لكم مثاقيل ذر الخير حتى تُعْطَوْه يوم القيامة » . قال أبو إدريس : إن مصداقه في كتاب الله : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ^(٣) » . وقال مقاتل : نزلت في رجلين ، وذلك أنه لما نزل « وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ ^(٤) » كان أحدهم يأتيه السائل فيستقل أن يُعْطِيَهُ التمرة والكسرة والجوز . وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير كالكذبة والغيبة والنظرة ، ويقول : إنما أوعد الله النار على الكبائر ، فنزلت ترغبهم في القليل من الخير أن يعطوه ، فإنه يوشك أن يكثر ، ويحذّره من الذنب فإنه يوشك أن يكثر ، وقاله سعيد بن جبير . والإثم الصغير في عين صاحبه يوم القيامة أعظم من الجبال ، وجميع محاسنه أقل في عينه من كل شيء .

الثانية — قراءة العامة « يَرَهُ » بفتح الياء فيهما . وقرأ الجحدري والسلمي وعيسى بن عمر وأبان عن عاصم « يَرَهُ » بضم الياء ، أي يريه الله إياه . والأولى الاختيار ؛ لقوله تعالى : « يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا ^(٥) » الآية . وسكن الهاء في قوله « يَرَهُ » في

(١) آية ٤٠ سورة النساء . راجع ج ٥ ص ١٩٥ . (٢) كذا في الأصل وبعض كتب التفسير بإثبات الياء والراجح حذفها . (٣) آية ٣٠ سورة الشورى . (٤) آية ٨ سورة الإنسان . (٥) الجوزة : واحدة الجوز الذي يؤكل ؛ فارسي معرب . وهي أيضا : الشربة الواحدة من الماء . (٦) آية ٣٠ سورة آل عمران .

الموضعين هشام . وكذلك رواه الكسائي عن أبي بكر وأبي حيوة والمغيرة . واختلس يعقوب والزهرى والجمدري وشيبة . وأشبع الباقون . وقيل « يره » أى يرى جزاءه ؛ لأن ما عمله قد مضى وعدم فلا يرى . وأنشدوا :

إن من يعتدى ويكسب إثمًا ■ وزن مثقال ذرة سيراه

ويجازى بفعله الشرّ شرًا ■ وبفعل الجميل أيضا جزاه

هكذا قوله تبارك ربى * فى إذا زلزلت وجلّ ثناه

الثالثة — قال ابن مسعود : هذه أحكم آية فى القرآن ؛ وصدق . وقد اتفق العلماء على عموم هذه الآية ؛ القائلون بالعموم ومن لم يقل به . وروى كعب الأحبار أنه قال : لقد أنزل الله على محمد آيتين أحصتا ما فى التوراة والإنجيل والزبور والصحف : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » . قال الشيخ أبو مدين فى قوله تعالى : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ » قال : فى الحال قبل المآل . وكان النبىّ صلى الله عليه وسلم يسمّى هذه الآية الآيّة الجامعة الفائزة ؛ كما فى الصحيح لما سئل عن الحُمْر وسكت عن البغال والجواب فيهما واحد ؛ لأن البغل والحمار لا كثر فيهما ولا فتر ؛ فلما ذكر النبىّ صلى الله عليه وسلم ما فى الخيل من الأجر الدائم والثواب المستمر ، سأل السائل عن الحُمْر لأنهم لم يكن عندهم يومئذ بغل ولا دخل الحجاز منها إلا بغلة النبىّ صلى الله عليه وسلم « الدُّلُّ » التى أهداها له المقوقس فأفناه فى الخير بعموم الآية ، وإن فى الحمار مثاقيل ذر كثيرة ؛ قاله ابن العربى . وفى الموطأ : أن مسكينًا استطعم عائشة أم المؤمنين وبين يديها عنب ؛ فقالت لإنسان : خذ حبة فأعطه إياها . فجعل ينظر إليها ويعجب ؛ فقالت : أتعجب ! كم ترى فى هذه الحبة من مثقال ذرة . وروى عن سعد بن أبي وقاص أنه تصدق بتمرين فقبض السائل يده ، فقال للسائل : ويقبل الله من مثاقيل الذر ، وفى التمرين مثاقيل ذر كثيرة . وروى المطلب بن حنطب أن أعرابيا سمع النبىّ صلى الله عليه وسلم يقرؤها فقال : يا رسول الله ، أمثقال ذرة ! قال « نعم » فقال الأعرابى : واسوأناه ! مرارا ■ ثم قام وهو يقولها ؛ فقال النبىّ صلى الله

عليه وسلم : «لقد دخل قلب الأعرجي الإيمان» . وقال الحسن : قديم صمصعة عم الفرزدق^(١) على النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع «فمن يعمل مثقال ذرة» الآيات ؛ قال : لا أبالي ألا أسمع من القرآن غيرها ، حسبي فقد انتهت الموعظة ؛ ذكره الثعلبي . ولفظ الماوردي : وروى أن صمصعة ابن ناجية جد الفرزدق أتى النبي صلى الله عليه وسلم يستقرئه فقرأ عليه هذه الآية ؛ فقال صمصعة : حسبي حسبي ؛ إن عملت مثقال ذرة شرا رأيته . وروى معمر عن زيد بن أسلم أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : علمني مما علمك الله . فدفعه إلى رجل يعلمه ؛ فعلمه « إذا زلزلت — حتى إذا بلغ — فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » قال : حسبي . فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : «دعوه فإنه قد فقّه» . ويحكى أن أعرابيا أتر «خيرا يره» فقبل : قدمت وأخرت . فقال :
 خذاً بطن هرشي أو قفاها فإنه * كلاً جاني هرشي هُنَّ طريق^(٢)

سورة «العاديات»

وهي مكيّة ؛ في قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء . ومدنيّة ؛ في قول ابن عباس وأنس ومالك وقتادة . وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْعَدِيدِ ضُبْحًا ﴿١﴾ فَأَلْمُورِيتِ قَذْحًا ﴿٢﴾

قوله تعالى : (وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا) أى الأفراس تعدو . كذا قال عامة المفسرين وأهل اللغة ؛ أى تعدو في سبيل الله فتضبح . قال قتادة : تضبح إذا عدت ؛ أى تُحمّج . وقال

(١) قال أبو أحمد العسكري : « وقد وهم بعضهم في صمصعة بن معاوية عم الأحنف بن قيس ، فقال : صمصعة عم الفرزدق وهو غلط » . والمعروف أن صمصعة بن ناجية هو جد الفرزدق وليس له عم يسمى صمصعة . راجع كتاب الإصابة وأسد الغابة في ترجمة صمصعة .

(٢) هرشي : ثنية في طريق مكة قريبة من الجحفة يرى منها البحر ، ولها طريقان ، فكل من سلك واحدا منهما أفضى به إلى موضع واحد . في معجم البلدان لياقوت : خذا أنف هرشي ... وفي اللسان : خذا جنب هرشي ...

الفراء : الضَّبْحُ صَوْتُ أَنْفَاسِ الْخَيْلِ إِذَا عَدَوْنَ . ابن عباس : ليس شيء من الدواب يَضْبَحُ غَيْرَ الْفَرَسِ وَالْكَلْبِ وَالْتَعْلَبِ . وقيل : كانت تُكْعَمُ لثلاثاً تَصْهَلُ فيعلم العدو بهم ؛ فكانت تتنفس في هذه الحال بقوة . قال ابن العربي : أقسم الله بحمد صلى الله عليه وسلم فقال : « يَس . وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ » ، وأقسم بحياته فقال : « لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ »^(٢) ، وأقسم بخيله وصهيلها وغيارها وقَدَحِ حوافرها النار من الحجر فقال : « وَالْعَادِيَّاتِ ضَبْحًا »^(٣) الآيات الخمس . وقال أهل اللغة :

وطعنة ذات رشاش واهيه * طعنتها عند صدور العاديه
يعنى الخيل . وقال آخر :

والعادياتُ أسابيُّ الدماءِ بها * كَأَنَّ أَعْنَاقَهَا أَنْصَابُ تَرْجِيْبِ^(٤)
يعنى الخيل . وقال عنترة :

والخيلُ تَعْلَمُ حِينَ تَضُ * بَحْجٍ فِي حِيَاضِ الْمَوْتِ ضَبْحًا
وقال آخر :

لَسْتُ بِالتَّعِ الْيَمَانِيَّ إِنَّمَا لَمْ * تَضْبَحِ الْخَيْلُ فِي سَوَادِ الْعِرَاقِ

وقال أهل اللغة : وأصل الضَّبْحِ والضَّبْحِ للتعالب ؛ فاستعير للخيل . وهو من قول العرب : ضبحته النار إذا غيّرت لونه ولم تبلغ فيه . وقال الشاعر :

فَلِمَا أَنْ تَلْهُوَجْنَا شِوَاءَ * بِهِ اللَّهْيَانُ مَقْهُورَا ضَبِيحًا^(٥)

وأنضبح لونه إذا تغير إلى السواد قليلا . وقال :

* عَلَّقْتُهَا قَبْلَ أَنْضَبَاحِ لَوْنِي

(١) الكمام : شيء يجعل على فم البعير . (٢) آية ٧٢ سورة الحجر .

(٣) قوله : « قال أهل اللغة ... » إلى آخر البيت . هكذا ورد في جميع نسخ الأصل ، وظاهر أن فيه سقطا ؛ يوضحه أبو حيان في البحر بقوله : « قال أهل اللغة : أصله للتعالب ، فاستعير للخيل ... » الخ . على أن المؤلف أورده فيما يأتي .

(٤) البيت لسلامة بن جندل . والأسابي : الطرق من الدم . وأسابي الدماء : طرائقها . والتزجيب : أن تدغم الشجرة إذا كثرت حملها لثلاث تنكسر أغصانها . قال ابن منظور : « فإنه شبه أعناق الخيل بالمرجب . وقيل : شبه أعناقها بالحجارة التي تدغم عليها النساءك » .

(٥) البيت لمضر بن الأسدي . والملهوج من الشواء : الذي لم يتم نضجه . واللهيان : اتقاد النار واشتعالها .

وإنما تَضْبَحُ هذه الحيوانات إذا تَغَيَّرَتْ حالها من فَزَعٍ أو تَعَبٍ أو طَمَعٍ . ونصب «ضَبْحًا» على المصدر ؛ أى والعاديات تَضْبَحُ ضَبْحًا . ^(١) والضَّبْحُ أيضا الزماد . وقال البصريون : «ضَبْحًا» نصب على الحال . وقيل : مصدر فى موضع الحال . قال أبو عبيدة : ضَبَحَتِ الخيلُ ضَبْحًا مثل ضَبَعَتْ ؛ وهو السير . وقال أبو عبيدة : الضَّبْحُ والضَّبْعُ بمعنى العَدُو والسير . وكذا قال المبرد : الضَّبْحُ مَدُّ أظباعها فى السير . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سَريَّةً إلى أناس من بنى كنانة فأبطأ عليه خبرها ، وكان أستمعل عليهم المنذر بن عمرو الأنصارى ، وكان أحد النقباء ؛ فقال المنافقون : إنهم قُتِلُوا ؛ فنزلت هذه السورة إخبارًا للنبي صلى الله عليه وسلم بسلامتها ، وبشارة له بإغارتها على القوم الذين بعث إليهم . ومن قال : إن المراد بالعاديات الخيلُ ابنُ عباس وأنس والحسن ومجاهد . والمراد الخيل التى يغزو عليها المؤمنون . وفى الخبر : « من لم يعرف حُرمة فرس الغازى ففيه شُعبة من النفاق » .

وقول ثاب : إنها الإبل ؛ قال مسلم : نازعت فيها عكرمة فقال عكرمة : قال ابن عباس هى الخيل . وقلت : قال على هى الإبل فى الحج ، ومولاي أعلم من مولاك . وقال الشَّعْبِيُّ : تمارى على وآبن عباس فى « العاديات » ، فقال على : هى الإبلُ تَسُدُّ فى الحج . وقال ابن عباس : هى الخيل ؛ ألا تراه يقول « فَأَثَرُنْ بِهِ نَقْعًا » فهل تثير إلا بحوافرها ! وهل تضبَحُ الإبل ؟ ! فقال على : ليس كما قلت ، لقد رأيتُنا يوم بدر وما معنا إلا فرس أبقى للقداد وفرس لمحمد بن أبى مرثد ؛ ثم قال له على : أتُفَتِّى الناس بما لا تعلم ! والله أن كانت لأوَّلَ غَزْوَةٍ فى الإسلام وما معنا إلا فرسان : فرس للقداد وفرس للزبير ؛ فكيف تكون العاديات ضبحا ! إنما العاديات الإبل من عَرَفَةٍ إلى المَزْدَلِفَةِ ، ومن المَزْدَلِفَةِ إلى عَرَفَةِ . قال ابن عباس : فرجعت إلى قول على . وبه قال ابن مسعود وعبيد بن عمير ومحمد بن كعب والسدي . ومنه قول صَفِيَّة بنت عبد المطلب :

فلا والعاديات غداة جَمْعٍ ■ بأيديها إذا سَطَعَ الغبار

(١) فى القاموس : « والضَّبْحُ بالكسر الزماد » . (٢) القاري والمارة : المجادلة .

يعنى الإبل . وسميت العاديات لاشتقاقها من العدو، وهو تباعد الأرجل في سرعة المشى .
وقال آخر :

رأى صاحبي في العاديات نجية * وأمثالها في الواضعات القوامس^(١)

ومن قال هي الإبل فقله « ضَبْحًا » بمعنى ضَبْعًا ؛ فالحاء عنده مبدلة من العين ؛ لأنه يقال :
ضَبَعَتِ الإبل وهو أن تمتد أعناقها في السير . وقال المبرد : الضَّبْعُ مَدُّ أَضْبَاعِهَا فِي السَّيْرِ .
والضَّبْحُ أَكْثَرُ مَا يَسْتَعْمَلُ فِي الْخَيْلِ . والضَّبْعُ فِي الْإِبِلِ . وقد تبدل الحاء من العين . أبو صالح :
الضَّبْحُ مِنَ الْخَيْلِ الْحَمْحَمَةُ ، ومن الإبل التنفُّس . وقال عطاء : ليس شيء من الدواب يضبح
إلا الفرسُ والتعلبُ والكلبُ ؛ وروى عن ابن عباس . وقد تقدّم عن أهل اللغة أن العرب
تقول : ضبح التعلب ؛ وضبح في غير ذلك أيضا . قال توبة :

ولو أن ليلى الأخيالية سلمت * على ودوني ثربة^(٢) وصفائح^(٣)
لسلمت تسليم الهشاشة أو زقا * إليها صدى من جانب القبر ضاح

زقا الصدى يزقو زقاء ؛ أى صاح . وكل زاق ضائح . والزقية الصيحة . (فالمؤريات
قدحا) قال عكرمة وعطاء والضحاك : هي الخيل حين تورى النار بحوافرها ،
وهي سنابكها ؛ وروى عن ابن عباس . وعنه أيضا : أورت بحوافرها غباراً . وهذا
يخالف سائر ما روى عنه في قدح النار ؛ وإنما هذا في الإبل . وروى ابن أبي نجیح عن
بجاهد « والعاديات ضَبْحًا » . فالمؤريات قدحا » قال ابن عباس : هو في القتال وهو
في الحج . ابن مسعود : هي الإبل تطأ الحصى فتخرج منها النار . وأصل القدح الاستخراج ؛

(١) في اللسان مادة (عدا) : « وحكى الأزهري عن ابن السكيت . وإبل عادية ترى الخلة ولا ترى الحمض ...
وقال : وكذلك العاديات » وساق البيت . وفي اللسان أيضا مادة (وضع) : « وناقعة واضع وواضعة ونوق واضعات :
ترعى الحمض حول الماء . وأنشد ابن بري قول الشاعر ... » الخ . ولفظ « القوامس » هكذا ورد في اللسان
وشرح القاموس . وبعض نسخ الأصل . وفي نسخة : « القرامس » بالراء . ولعل الصواب : « العرامس » جمع عرمس
(بكسر العين) : وهي الناقعة الصلبة الشديدة .

(٢) في نسخة : « جندل » وهي رواية في البيت . (٣) في رواية صائح . ولا شاهد فيه .

(٤) في اللسان : « زقا يزقو ويزق الزقوا وزقوا وزقوا وزقيا وزقيا وزقيا »

ومنه قَدَحْتُ العينَ إذا أخرجتَ منها الماءَ الفاسدَ . واقتدَحْتُ بالزُّند . واقتدحت المرقَ غُرفته . وَرَكِي قُدُوحٌ تَغْتَرَفُ باليد . والقَدِيحُ ما يَبْقَى في أسفل القِدر فيُغْرِفُ بِجَهْدٍ . والمَقْدَحَةُ ما تُقَدَحُ به النار . والقَدَّاحَةُ والقَدَّاحُ الحجرُ الذي يُورِي النارَ . يقال : وَرَى الزُّنْدُ (بالفتح) يَرَى وَرِيًّا إذا خرجت ناره . وفيه لغة أخرى : وَرَى الزُّنْدُ (بالكسر) يَرَى فيهما . وقد مضى هذا في سورة « الواقعة » . و « قَدَحًا » أنتصب بما انتصب به « ضَبْعًا » . وقيل : هذه الآيات في الخيل ؛ ولكن إراءها أن تهيج الحرب بين أصحابها وبين عدوهم . ومنه يقال للحرب إذا ألتحمت : حَمَى الوَطِيسُ . ومنه قوله تعالى : « كَلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا للحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ » . وروى معناه عن ابن عباس أيضا ، وقاله قتادة . وعن ابن عباس أيضا : أن المراد بالموريات قدحا مكر الرجال في الحرب ؛ وقاله مجاهد وزيد بن أسلم . والعرب تقول إذا أراد الرجل أن يُمَكِّرَ بصاحبه : والله لأُمَكِّرَنَّ بك ، ثم لأورِيَنَّ لك . وعن ابن عباس أيضا : هم الذين يَغْزُونَ فيُورُونَ نيرانهم بالليل لحاجتهم وطعامهم . وعنه أيضا : أنها نيران المجاهدين إذا كثرت نَارُهَا إِرْهَابًا . وكل مَنْ قَرَّبَ من العدو يوقد نيرانا كثيرة ليظنَّهم العدو كثيرا . فهذا إقسام بذلك . قال محمد بن كعب : هي النار تجمع . وقيل : هي أفكار الرجال تُورِي نَارَ المكر والخديعة . وقال عكرمة : هي ألسنة الرجال تُورِي النار من عظيم ما تتكلم به ، ويظهر بها من إقامة الحجج وإقامة الدلائل وإيضاح الحق وإبطال الباطل . وروى ابن جُرَيْج عن بعضهم قال : فالمنججات أمرا وعملا كنجاح الزُّند إذا أوري .

قلت : هذه الأقوال مجاز ؛ ومنه قولهم : فلان يُورِي زناد الضلالة . والأقول الحقيقة ، وأن الخيل من شدَّةِ عَدُوِّهَا تَقْدَحُ النار بحوافرها . قال مقاتل : العرب تسمي تلك النار نَارَ أَبِي حُبَابٍ ، وكان أبو حُبَابٍ شَيْخًا من مُضَرِّ الجاهلية من أبخل الناس ، وكان لا يوقد نَارًا لخبز ولا غيره حتى تنام العيون فيوقد نُورِيَّةً تَقْدَحُ مرةً وتُجَدُّ أخرى ؛ فإن استيقظ لها أحد

أطفأها كراهية أن ينتفع بها أحد . فشَبَّهَتِ العربُ هذه النارَ بناره ؛ لأنه لا يُنتَفَعُ بها .
وكذلك إذا وقع السيف على البيضة فأقترحت ناراً فكذلك يُسمونها . قال النابغة :

ولا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُوفَهُمْ ■ بَيْنَ فُلُولٍ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ
تَقْدُ السُّلُوقِ الْمَضَاعَفَ نَسْجُهُ * وَتُوْقِدُ بِالْصَّفَاحِ نَارَ الْحُبَابِ^(١)

قوله تعالى : فَأَلْمُغِيرَاتِ صُبْحًا

الخليل يُغَيِّرُ على العدوِّ عند الصبح ؛ عن ابن عباس وأكثَرُ المفسرين . وكانوا إذا أرادوا
الغارة سَرَوْا ليلاً ويأتون العدوَّ صُبْحًا ؛ لأن ذلك وقت غفلة الناس . ومنه قوله تعالى : « فَسَاءَ
صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ » . وقيل : لعِزِّهِمْ أَغَارُوا نهاراً ؛ و « صُبْحًا » على هذا ، أى علانية تشبيهاً
بظهور الصبح . وقال ابن مسعود وعلى رضى الله عنهما : هى الإبل تدفع بركبائها يوم النحر من
مِنًى إلى جَمْع . والسَّنة ألا تدفع حتى تُصبح ؛ وقاله القُرطبي . والإغارة سرعة السير ؛ ومنه قولهم :
أَشْرَقَ بُيُورٌ كَيْمَا يُغَيِّرُ^(٢) .

قوله تعالى : فَأَثَرُنَ بِهِ نَقْعًا

أى غباراً ؛ يعنى الخليل تُثِيرُ الغبارَ بِسَدةِ العدوِّ فى المكان الذى أَغَارَتْ بِهِ . قال عبد الله
ابن رَوَاحَةَ :

عَدِمْتُ بُنْيَتِي إِنْ لَمْ تَرَوْهَا ■ تُثِيرُ النَّقْعَ مِنْ كَنَفِي كَدَاءً^(٤)

والكناية فى « به » ترجع إلى المكان أو إلى الموضع الذى تقع فيه الإغارة . وإذا علم المعنى جاز
أن يُكَنَّى عما لم يجر له ذكر بالتصريح ؛ كما قال « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْجُبَابِ » . وقيل : « فَأَثَرُنَ بِهِ »^(٥)

(١) السلوق : الدرع المنسوبة إلى سلوق ، قرية باليمن . والصَّفَاح : جمع صفاحه ، وهى الحجر العريض .

(٢) آية ١٧٧ سورة الصافات .

(٣) شِير : جبل بقرب مكة ، وهو على يمين الداهب إلى عرفة . أى ادخل فى الشروق ، وهو ضوء الشمس .

(٤) كدأ : (بفتح الكاف ومدة الدال) : جبل بمكة .

(٥) آية ٣٢ سورة ص .

أى بالعدو «نقعا» . وقد تقدم ذكر العدو . وقيل : النقع ما بين مُزْدَلِفَةَ إلى مَنًى ؛ قاله محمد ابن كعب القرظي . وقيل : إنه طريق الوادي ؛ ولعله يرجع إلى الغبار المثار من هذا الموضع . وفي الصحاح : النقع الغبار ، والجمع نقاع . والنقع يحبس الماء . وكذلك ما اجتمع في البئر منه . وفي الحديث : أنه نهى أن يُمنع نقع البئر . والنقع الأرض الحُرَّة الطين يستنقع فيها الماء ؛ والجمع نقاع وأنقع ؛ مثل بحر وبحار وأبحر .

قلت : وقد يكون النقع رفع الصوت ؛ ومنه حديث عمر حين قيل له : إن النساء قد اجتمعن يبيكين على خالد بن الوليد ؛ فقال : وما على نساء بنى المغيرة أن يسفكن من دموعهن وهنّ جلوس على أبي سليمان ما لم يكن نَقْعٌ ولا لَقْلَقَةٌ . قال أبو عبيد : يعنى بالنقع رفع الصوت ؛ على هذا رأيت قول الأكثرين من أهل العلم ؛ ومنه قول ليبيد :

فَمَتَى يَنْقَعُ صُرَاخُ صَادِقٍ * يُحْلِبُهَا ذَاتَ جَرَسٍ وَزَجَلٍ

ويروى «يُحْلِبُهَا» أيضا . يقول : متى سمعوا صراخا أحلبوا الحرب ، أى جمعوا لها . وقوله «ينقع صراخ» يعنى رفع الصوت . وقال الكسائي : قوله «نَقْعٌ وَلَا لَقْلَقَةٌ» النقع صنعة الطعام ؛ يعنى فى المأتم . يقال منه : نَقَعْتُ أَنْقَعَ نَقْعًا . قال أبو عبيد : ذهب بالنقع إلى النقيعة ؛ وإنما النقيعة عند غيره من العلماء صنعة الطعام عند القدوم من سفر لا فى المأتم . وقال بعضهم : يريد عُمُرُ بالنقع وضع التراب على الرأس ؛ يذهب إلى أن النقع هو الغبار . ولا أحسب عُمُرَ ذهب إلى هذا ، ولا خافه منهن ، وكيف يبلغ خوفه ذا وهو يكره لهنّ القيام . فقال : يسفكن من دموعهن وهنّ جلوس . قال بعضهم : النقع شق الجيوب ؛ وهو الذى لا أدرى ما هو من الحديث ولا أعرفه ، وليس النقع عندى فى هذا الحديث إلا الصوت الشديد ، وأما اللَّقْلَقَةُ فشدّة الصوت ؛ ولم أسمع فيه اختلافا . وقرأ أبو حيوة «فَأَثَرُنْ» بالتشديد ؛ أى أَرَتِ آثار ذلك . ومن خَفَّفَ فهو من أثار إذا حَزَّك ؛ ومنه «وَأَثَرُوا الْأَرْضَ»^(١) .

قوله تعالى : فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ﴿٦٠﴾

«جمعاً» مفعول بـ «وسطن» ؛ أى فَوَسَطْنَ بُرْجَانَهُنَّ الْعَدُوَّ ؛ أى الجمع الذى أغاروا عليهم .
وقال ابن مسعود : «فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا» يعنى مُزْدَلِفَةً ؛ وَسُمِّيَتْ جَمْعًا لِاجْتِمَاعِ النَّاسِ بِهَا .
ويقال : وَسَطْتُ الْقَوْمَ أَسْطُهُمْ وَسَطًا وَسِطَةً ؛ أى صِرْتُ وَسِطَتِهِمْ . وقرأ على رضى الله عنه « فَوَسَطْنَ » بالتشديد ، وهى قراءة قتادة وابن مسعود وأبى رجاء ؛ لغتان بمعنى ، يقال : وسطت القوم (بالتشديد والتخفيف) وتوسطتهم بمعنى واحد . وقيل : معنى التشديد جعلها الجمع قسمين . والتخفيف صرن فى وسط الجمع ؛ وهما يرجعان إلى معنى الجمع .

قوله تعالى : إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ﴿٦١﴾

هذا جواب القسم ؛ أى طبع الإنسان على كُفْران النعمة . قال ابن عباس : «لَكَنُودٌ» لَكَفُورٌ جحودٌ لنعم الله . وكذلك قال الحسن . وقال : يذكر المصائب وَيَنْسَى النِّعَمَ . أخذه الشاعر فنظمه :

يأيها الظالم فى فعله * والظالم مردود على من ظلم
إلى متى أنت وحقى متى * تشكو المصائب وتُنسى النعم

وروى أبو أَمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لَكَنُودٌ هُوَ الَّذِى يَأْكُلُ وَحْدَهُ وَيَمْنَعُ رِفْدَهُ وَيَضْرِبُ عَبْدَهُ» . وروى ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ أَرْكَمٍ؟ قَالُوا بلى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قال : «من نزل وحده وَمَنَعَ رِفْدَهُ وَجَلَدَ عَبْدَهُ» . خرجهما الترمذى الحكيم فى نواتر الأصول . وقد روى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : الكنود بلسان كِنْدَةٍ وَحَضْرَمُوت : العاصى ، وبلسان ربيعة ومضر : الكفور . وبلسان كِنَانَةٍ : البخيل السَّيِّئُ الْمَلَكَةِ ؛ وقاله مقاتل . وقال الشاعر :

كَنُودٌ لِنِعْمَاءِ الرِّجَالِ وَمَنْ يَكُنْ * كَنُودًا لِنِعْمَاءِ الرِّجَالِ يَبْعِدُ

(١) الرفد (بكسر الراء) : العطاء والصلة .

أى كفور . ثم قيل : هو الذى يكفر اليسير ولا يشكر الكثير . وقيل : الجاحد للحق .
وقيل : إنما سُميت كِنْدَةً لِأَنَّهَا جَحَدَتْ أَبَاهَا . وقال إبراهيم بن هَرَمَةَ الشاعر :
دَعِ الْبُخْلَاءَ إِنْ شِئْتُمْ خُذُوا وَصَدُّوا ■ وَذِكْرَى بُحْلِ غَانِيَةٍ كُنُودٌ
وقيل : الْكُنُودُ مَنْ كَنَدَ إِذَا قَطَعَ ، كَأَنَّهُ يَقْطَعُ مَا يَنْبَغِي أَنْ يُوَاصِلَهُ مِنَ الشُّكْرِ . ويقال :
كَنَدَ الْحَبْلَ إِذَا قَطَعَهُ . قال الأعشى :
أَمِيطِي ثَمِيطِي بِصُلْبِ الْفَوَادِ ■ وَصُولِ حِبَالٍ وَكَنَا مَا
فهذا يدل على القطع . ويقال : كَنَدَ يَكْنُدُ كُنُودًا ، أى كفر النعمة وجمدها ، فهو كُنُودٌ .
وَأَمْرَأَةٌ كُنُودٌ — أيضا — وَكُنْدٌ مِثْلُهُ . قال الأعشى :
أَحْدِثْ لَهَا تُحْدِثُ لَوْصَلِكَ إِنَّمَا ■ كُنْدٌ لَوْصَلِ الزَّائِرِ الْمُعْتَادِ^(٢)
أى كفور للواصل . وقال ابن عباس : الإنسان هنا الكافر ؛ يقول إنه لكفور ، ومنه
الأرض الْكُنُودُ الَّتِي لَا تُنْبِتُ شَيْئًا . وقال الضحاك : نَزَلَتْ فِي الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ . قال المبرد :
الْكُنُودُ الْمَانِعُ لِمَا عَلَيْهِ . وَأَنشَدَ لِكَثِيرٍ^(٣) :
أَحْدِثْ لَهَا تُحْدِثُ لَوْصَلِكَ إِنَّمَا ■ كُنْدٌ لَوْصَلِ الزَّائِرِ الْمُعْتَادِ
وقال أبو بكر الواسطي : الْكُنُودُ الَّذِي يُنْفِقُ نِعَمَ اللَّهِ فِي مَعَاصِي اللَّهِ . وقال أبو بكر الوراق :
الْكُنُودُ الَّذِي يَرَى النِّعْمَةَ مِنْ نَفْسِهِ وَأَعْوَانِهِ . وقال الترمذی : الَّذِي يَرَى النِّعْمَةَ وَلَا يَرَى الْمُنْعِمَ .
وقال ذو النُّونِ الْمَصْرِيُّ : الْهَلُوعُ وَالْكُنُودُ هُوَ الَّذِي إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزَّوعٌ ، وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ
مَنْوَعٌ . وقيل : هُوَ الْحَقُودُ الْحَسُودُ . وقيل : هُوَ الْجَهْلُ لِقَدْرِهِ . وَفِي الْحِكْمَةِ : مَنْ جَهَلَ
قَدْرَهُ هَتَكَ سِتْرَهُ .

(١) ماط الأذى ميطا وأماطه : نحاه ودفنه . يقول : إِنْ تَحَيَّيْتُ عَنْيْ فَإِنِّي صِلْبُ الْفَوَادِ ، وَصُولُ لِمَنْ وَصَلَ ،

كفور لمن كفر . (٢) المعتاد ، الذى يعود مرة بعد أخرى .

(٣) تقدّم أن هذا البيت للأعشى ، ولم نجده في ديوان كثير الذى بين أيدينا .

قلت : هذه الأقوال كلها ترجع إلى معنى الكفران والجحود . وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم معنى الكنود بنحو مذهب مذمومة وأحوال غير محمودة ؛ فإن صح فهو أعلى ما يقال ، ولا يبقى لأحد معه مقال .

قوله تعالى : **وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ** ﴿٧﴾

أى وإن الله عز وجل شأؤه على ذلك من أبى آدم لشهيد . كذا روى منصور عن مجاهد ؛ وهو قول أكثر المفسرين ، وهو قول أبى عباس . وقال الحسن وقتادة ومحمد بن كعب : « وإنه » أى وإن الإنسان لشاهد على نفسه بما يصنع ؛ وروى عن مجاهد أيضا .

قوله تعالى : **وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ** ﴿٨﴾

قوله تعالى : **﴿ وَإِنَّهُ ﴾** أى الإنسان من غير خلاف . **﴿ لِحُبِّ الْخَيْرِ ﴾** أى المال ؛ ومنه قوله تعالى : **﴿ إِنَّ تَرَكَ خَيْرًا ﴾** . وقال عدي : ^(١)

ماذا تُرَجى النفوسُ من طَلَبِ الـ * خَيْرِ وَحُبِّ الحَيَاةِ كَارِهَا ^(٢)

﴿ لَشَدِيد ﴾ أى لقوى فى حبه لئال . وقيل : « لشديد » لبخيل . ويقال للبخيل : شديد ومتشدد . قال طرفة :

أرى المَوْتَ يَعْتَاقُ الْكَرَامَ وَيَصْطَفِي * عَقِيلَةَ مَالِ الْفَاحِشِ الْمُتَشَدِّدِ

يقال : اعتامه وأعماه ؛ أى اختاره . والفاحش : البخيل أيضا ؛ ومنه قوله تعالى : **﴿ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴾** ^(٣) أى البخل . قال أبى زيد : سَمَى الله المال خيرا ؛ وعسى أن يكون شرا وحراما ؛ ولكن الناس يعتدونه خيرا فسماه الله خيرا لذلك . وسَمَى الجهاد سوءا فقَالَ : **﴿ فَأَنقَلَبُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضِيلٍ لَمْ يَمَسُّهُمْ سُوءٌ ﴾** ^(٤) على ما يسميه الناس . قال القَوَّاز : نَظُمُ الآية أن يقال وإنه لشديد الحب للخير ؛ فلما تقدّم الحب قال شديد وحذف من آخره ذكر

(١) آية ١٨٠ سورة البقرة . (٢) كاربها : غامها ؛ من كربة الأمر : اشتد عليه .

(٣) آية ٢٦٨ سورة البقرة . (٤) فى بعض نسخ الأصل : « شرا وخيرا » .

(٥) آية ١٧٤ سورة آل عمران .

الحب ؛ لأنه قد جرى ذكره ، ولرؤوس الآي ؛ كقوله تعالى : « فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ » ^(١) والعُصُوف للريح لا الأيام ، فلما جرى ذكر الريح قبل اليوم طرح من آخره ذكر الريح ؛ كأنه قال : في يوم عاصِفِ الريح .

قوله تعالى : أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴿١١﴾ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ﴿١٢﴾ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ((أَفَلَا يَعْلَمُ)) أى ابن آدم ((إِذَا بُعْثِرَ)) أى أثير وقُلب ويُبحث فأخرج ما فيها . قال أبو عبيدة : بُعْثِرَ المتاع جعلت أسفله أعلاه . وعن محمد بن كعب قال : ذلك حين يبعثون . الفراء : سمعت بعض أعراب بني أسد يقرأ « بُثْرَ » بالحاء مكان العين ؛ وحكاها الماوردي عن ابن مسعود ، وهما بمعنى . ((وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ)) أى مُيز ما فيها من خير وشر ؛ كذا قال المفسرون . وقال ابن عباس : أُبْرِزَ . وقرأ عبيد بن عمير وسعيد بن جبير ويحيى بن يعمر ونصر بن عاصم « وَحَصِّلَ » بفتح الحاء وتخفيف الصاد وفتحها ؛ أى ظهر . ((إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ)) أى عالم لا يخفى عليه منهم خافية . وهو عالم بهم في ذلك اليوم وفي غيره ، وإمكن المعنى أنه يجازيهم في ذلك اليوم . وقوله : « إِذَا بُعْثِرَ » العامل في « إِذَا » ؛ « بُعْثِرَ » ولا يعمل فيه « يعلم » ؛ إذ لا يراد به العلم من الإنسان ذلك الوقت ، وإنما يراد في الدنيا . ولا يعمل فيه « خَبِيرٌ » ؛ لأن ما بعد « إِنَّ » لا يعمل فيما قبلها . والعامل في « يَوْمَئِذٍ » : « خَبِيرٌ » وإن فصلت اللام بينهما ؛ لأن موضع اللام الابتداء . وإنما دخلت في الخبر لدخول « إِنَّ » على المبتدأ . ويروى أن الحجاج قرأ هذه السورة على المنبر يحضهم على الغزو ، فجرى على لسانه « أَنْ رَبَّهُمْ » بفتح الألف ؛ ثم استدركها فقال : « خَبِيرٌ » بغير لام . ولولا اللام لكانت مفتوحة لوقوع العلم عليها . وقرأ أبو السَّمَال « أَتَ رَبَّهُمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ » . والله سبحانه وتعالى أعلم .

تفسير سورة « القارعة »

وهي مكية بإجماع . وهي عشر آيات^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرَكَ ﴿٣﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (الْقَارِعَةُ . مَا الْقَارِعَةُ) أى القيامة والساعة ؛ كذا قال عامة المفسرين .
وذلك أنها تَقْرَعُ الخلائق بأهوالها وأفزاعها . وأهل اللغة يقولون : تقول العرب قرعتم
القارعة ، وفقرتهم الفاقة ؛ إذا وقع بهم أمرٌ فظيع . قال ابن أحرر :

وقارعة من الأيام لولا * سبيلهم لراحت عنك حيناً^(٢)

وقال آخر :

مَنْ تَقْرَعُ بِمَرَوَاتِكُمْ نُسُوكُمْ^(٣) * ولم توقد لنا فى القدر نار^(٤)

وقال تعالى : « وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ » وهي الشديدة من

شدائد الدهر .

قوله تعالى : (مَا الْقَارِعَةُ) استفهام ؛ أى أى شىء هي القارعة ؟ وكذا (وَمَا أَذْرَكَ)
مَا الْقَارِعَةُ (كلمة استفهام على جهة التعظيم والتفخيم لشأنها ؛ كما قال : « الْحَاقَّةُ . مَا الْحَاقَّةُ .
وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ »^(٥) على ما تقدم .

(١) فى كتاب روح المعانى : وآياتها إحدى عشرة آية فى الكوفى « وعشر فى الجازى » وثمان فى البصرى والشامى .

(٢) فى بعض النسخ : « لراحت » بالراء . (٣) المروءة : جري يقدر منه النار .

(٤) آية ٣١ سورة الرعد . (٥) راجع ج ١٨ ص ٢٥٧ .

قوله تعالى : يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴿١﴾

« يوم » منصوب على الظرف ، تقديره : تكون القارعة يوم يكون الناس كالفراش المبثوث . قال قتادة : الفرash الطير الذي يتساقط في النار والسرّاج . الواحدة فراشة ؛ وقاله أبو عبيدة . وقال الفراء : إنه الهمج الطائر من بعوض وغيره ؛ ومنه الجراد . ويقال : هو أطيش من فراشة . وقال :

طَوَّيْتُ مِنْ نَفَرٍ أَطْيَاشٍ ■ أَطْيَاشٌ مِنْ طَائِرَةِ الْفَرَاشِ
وقال آخر :

وقد كان أقوام رددت قلوبهم ■ إليهم وكانوا كالفرash من الجهل
وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَوْقَدَ نَارًا لِيَجْعَلَ الْجَنَادِبُ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا وَهُوَ يَذُبُّ عَنْهَا وَأَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَفَلَّتُونَ مِنْ يَدِي » . وفي الباب عن أبي هريرة . والمبثوث المتفرق . وقال في موضع آخر : « كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ » . فأول حالهم كالفرash لا وجه له يتغير في كل وجه ثم يكونون كالجراد ؛ لأن لها وجهًا تقصده . والمبثوث : المتفرق المنتشر . وإنما ذكر على اللفظ ؛ كقوله تعالى : « أَنْجَازُ نُحُلٍ مُتَقَرِّرٍ » ولو قال المبتوثة [فهو] كقوله تعالى : « أَنْجَازُ نُحُلٍ خَاوِيَةٍ » . وقال ابن عباس والفراء : « كالفرash المبتوث » كغوغاء الجراد يركب بعضها بعضها . كذلك الناس يحول بعضهم في بعض إذا بعثوا .

قوله تعالى : وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴿٢﴾

أي الصوف الذي يُنفش باليد ؛ أي تصير هباء وتزول ؛ كما قال جل ثناؤه في موضع آخر : « هَبَاءٌ مُنَبِّثًا » . وأهل اللغة يقولون : العِهنُ الصُّوفُ المصبوغ . وقد مضى في سورة « سأل سائل » .

(١) في بعض النسخ : « عليهم » . (٢) آية ٧ سورة القمر . (٣) آية ٢٠ سورة القمر .

(٤) الزيادة من تفسير ابن عادل يقتضيا السياق . (٥) آية ٧ سورة الحاقة .

(٦) آية ٦ سورة الواقعة . (٧) راجع ج ١٨ ص ٢٨٤ .

قوله تعالى : فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴿٧﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٨﴾
وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴿٩﴾ فَأَمَّهُ هَوَايَهُ ﴿١٠﴾ وَمَا آذَرَكَ مَاهِيَهُ ﴿١١﴾
نَارٌ حَامِيَةٌ ﴿١٢﴾

قد تقدم القول في الميزان في «الأعراف والكهف والأنبياء» . وأن له كِفَّةً ولساناً تُوزن فيه الصحف المكتوب فيها الحسنات والسيئات . ثم قيل : إنه ميزان واحد بيد جبريل يزن أعمال بني آدم ؛ فعبّر عنه بلفظ الجمع . وقيل : موازين ؛ كما قال :
فَلِكُلِّ سَادَّةٍ لَهَا مِيزَانٌ ^(١)

وقد ذكرناه فيما تقدم . وذكرناه أيضاً في كتاب «التذكرة» . وقيل : إن الموازين المحجج والدلائل ؛ قاله عبد العزيز بن يحيى ، واستشهد بقول الشاعر :

قَدْ كُنْتُ قَبْلَ لِقَائِكَ ذَا مِرَّةٍ ■ عِنْدِي لِكُلِّ مُحَاصِمٍ مِيزَانُهُ

ومعنى ■ عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ أي عيش مرضى يرضاه صاحبه . وقيل : «عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ» أي فاعلة للرضا ؛ وهو اللين والانقياد لأهلها . فالفعل للعيشة لأنها أعطت الرضا من نفسها ؛ وهو اللين والانقياد . فالعِيشَةُ كلمة تجمع النعم التي في الجنة ؛ فهي فاعلة للرضا ؛ كالفرش المرفوعة ، وارتفاعها مقدار مائة عام ، فإذا دنا منها وَلَّى اللهُ آتَضَعَتْ حتى يستوى عليها ثم ترتفع كهيتها . ومثل الشجرة فروعها ، كذلك أيضاً من الارتفاع ، فإذا أَشْتَهَى وَلَّى اللهُ ثَمَرَهَا تَدَلَّتْ إليه حتى يتناولها وَلَّى اللهُ قَاعِدًا وَقَائِمًا ؛ وذلك قوله تعالى : «قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ» ^(٢) . وحيث ما مشى أو ينتقل من مكان إلى مكان ، جرى معه نهر حيث شاء علواً وسفلاً ؛ وذلك قوله تعالى :
يَفْجَرُونَهَا تَفْجِيرًا ^(٣) . فيروى في الخبر "إنه يسير بقضيبه فيجرى من غير أخدود حيث شاء من قصوره وفي مجالسه" . فهذه الأشياء كلها عِيشَةٌ قد أعطت الرضا من نفسها ؛ فهي

(١) راجع ج ٧ ص ١٦٥ وما بعدها . وج ١١ ص ٦٦ وص ٢٩٣

(٢) صدر البيت ■ ملك تقوم الحادثات لعدله *

(٣) راجع ج ١١ ص ٢٩٣ (٤) آية ٢٣ سورة الطه (٥) آية ٦ سورة الإنسان

فاعلة للرضا، وهى آنذلت وأنقادت بذلاً وسماحة . ومعنى (فَأُمُّ هَاوِيَةٍ) يعنى جهنم .
وسمّاها أمّا لأنه ياوى إليها كما ياوى إلى أمه ؛ قاله ابن زيد . ومنه قول أمية بن أبى الصلت :
فالأرض مَعْقِلُنَا وكانت أمناً ■ فيها مقابرنا وفيها نُؤَلَدُ

وسميت النار هاروية لأنه يهوى فيها مع بُعْدِ قعرها . ويروى أن الهاوية اسم الباب الأسفل
من النار . وقال قتادة : معنى « فَأُمُّ هَاوِيَةٍ » فخصيره إلى النار . عكرمة : لأنه يهوى فيها على
أُمِّ رأسه . الأخفش : « أمه » مستقره . والمعنى : متقارب . وقال الشاعر :
يا عمرو لو نالتك أرماحنا * كنت كمن تهوى به الهاويه

والهاوية : المَهْوَاة . وتقول : هوت أمه فهى هاروية أى ناكلة ؛ قال كعب بن سعد الغنوى :
هوت أمه ما تبعث الصبحُ غادياً * وماذا يؤدى الليلُ حين يؤوب

والمَهْوَى والمَهْوَاة ما بين الجبلين ، ونحو ذلك . وتهوى القومُ فى المَهْوَاة إذا سقط بعضهم
فى إثر بعض . (وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَه) الأصل « ما هى » فدخلت الهاء للسكت . وقرأ حمزة
والكسائى ويعقوب وابن محيىصن « ما هى . نَارٌ » بغير هاء فى الوصل ؛ ووقفوا بها . وقد مضى
فى سورة « الحاقة » بيانه . (نَارٌ حَامِيَةٌ) أى شديدة الحرارة . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة
أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ناركم هذه التى يؤقِدُ ابنُ آدمَ جزءً من سبعين جزءاً من
حَرِّ جهنم » قالوا : والله إن كانت لكافية يا رسول الله . قال : « فإنها فضلت عليها بتسعة
وستين جزءاً كلّها مثلُ حرّها » . وروى عن أبى بكر رضى الله عنه أنه قال : إنما تُقَلُّ ميزانُ
من تُقَلُّ ميزانه لأنه وُضع فيه الحق ، وحُقّ لميزان يكون فيه الحق أن يكون ثقيلاً . وإنما
خَفَّ ميزانُ من خَفَّ ميزانه لأنه وُضع فيه الباطل ، وحُقّ لميزان يكون فيه الباطل أن يكون
خفيفاً . وفى الخبر عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم : « أن الموتى يسألون الرجل
يأتهم عن رجل مات قبله فيقول ذلك مات قبلى أما مرّ بكم فيقولون لا والله فيقول
إنا لله وإنا إليه راجعون ذُهب به إلى أمه الهاوية فبئست الأثم وبئست المرثية » .
وقد ذكرناه بكامله فى كتاب « التذكرة » والحمد لله .

تفسير سورة «التكاثر»

وهي مكّية؛ في قول جميع المفسرين . وروى البخاري أنها مدنية . وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿١﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴿٢﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ) « أَلْهَكُم » شغلکم . قال :

فَأَلْهَيْتُهَا عَنْ ذِي تَمَاسَمٍ مُّغِيلٍ *^(١)

أى شغلکم المباهاة بكثرة المال والعدد عن طاعة الله حتى مِتُّم ودُفِنْتُم في المقابر . وقيل :
« أَلْهَكُم » أفساكم . « التكاثر » أى من الأموال والأولاد ؛ قاله ابن عباس والحسن . وقال
قتادة : أى التفاخر بالقبائل والعشائر . وقال الضحاك : أى أَلْهَكُم التشاغل بالمعاش والتجارة .
يقال : هَيْتُ عَنْ كَذَا (بالكسر) أَلْهَى هُلْيًا وَلِهْيَانًا إِذَا سَلَوْتَ عَنْهُ وَتَرَكْتَ ذِكْرَهُ وَأَضْرَبْتَ عَنْهُ .
وَأَلْهَاهُ أَى شَغَلَهُ . وَلَهَّاهُ بِهِ تَلْهِيَةً أَى عِلَلَهُ . والتكاثر : المكاثرة . قال مقاتل وقتادة وغيرهما :
نزلت في اليهود حين قالوا : نحن أكثر من بنى فلان ؛ وبنو فلان أكثر من بنى فلان ؛ أَلْهَاهُم
ذلك حتى ماتوا ضُلَّالًا . وقال ابن زيد : نزلت في نِخْذٍ مِنَ الْأَنْصَارِ . وقال ابن عباس ومقاتل
والكلبى : نزلت في حَيَيْنٍ مِنْ قُرَيْشٍ : بنى عبد مناف ، وبنى سَهْمٍ ؛ تعادُوا وَتَكَاثَرُوا بِالسَّادَةِ
وَالْأَشْرَافِ فِي الْإِسْلَامِ ؛ فَقَالَ كُلٌّ حَتَّى مِنْهُمْ : نحن أكثر سيّدا ، وأعز عزيزا ، وأعظم نفرا ،
وأكثر عائدا ؛ فَكَثَرُ بَنُو عَبْدِ مَنْفَافٍ سَهْمًا . ثم تَكَاثَرُوا بِالْأَمْوَاتِ فَكَثَرَتْهُمْ سَهْمٌ ؛ فنزلت

(١) هذا مجزئيت من معلقة امرئ القيس ، وصدره :

* فَنَلَّكَ حَبِيلٌ قَدْ طَرَقَتْ وَمَرَضِعُ *

و يروى : « تَمَاسَمٌ يُخَوِّلُ » ؛ أى قد أتى عليه الخول ؛ و « المغيّل » الذى تقوى أمه وهي ترضعه .

«أهلأكم التكاثر» بأحيائكم فلم ترضوا ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ مفتخرين بالأموات . وروى سعيد عن قتادة قال : كانوا يقولون نحن أكثر من بني فلان ، ونحن أعد من بني فلان ؛ وهم كل يوم يتساقطون إلى آخرهم ، والله مازالوا كذلك حتى صاروا من أهل القبور كلهم . وعن عمرو بن دينار : حلف أن هذه السورة نزلت في التجار . وعن شيبان عن قتادة قال : نزلت في أهل الكتاب .

قلت : الآية تعم جميع ما ذكر وغيره . وفي صحيح مسلم عن مطرف عن أبيه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ «أهلأكم التكاثر» قال : «يقول ابن آدم مآلي مآلي وهل لك يا ابن آدم من مالك إلا ما أكلت فأفنت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت [وما سوى ذلك فذاهب وتاركه للناس] » . وروى البخاري عن ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «لو أن لابن آدم وادياً من ذهب لأحب أن يكون له واديان ولن يملأ فاه إلا التراب ويتوب الله على من تاب» . قال ثابت عن أنس عن أبي : كما نرى هذا من القرآن حتى نزلت «أهلأكم التكاثر» . قال ابن العربي : وهذا نص صحيح مليح غاب عن أهل التفسير فجهلوا وجهلوا ، والحمد لله على المعرفة . وقال ابن عباس : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم «أهلأكم التكاثر» قال : «تكاثر الأموال جمعها من غير حقها ومنعها من حقها وشدها في الأوعية» .

الثانية - قوله تعالى : ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ أى حتى أتاكم الموت فصرتم في المقابر زوارا ترجعون منها كرجوع الزائر إلى منزله من جنة أو نار . يقال لمن مات : قد زار قبره . وقيل : أى أهلأكم التكاثر حتى صدتكم الأموات ؛ على ما تقدم . وقيل : هذا وعيد . أى اشتغلتم بمفاخرة الدنيا حتى تزوروا القبور فترؤا ما ينزل بكم من عذاب الله عز وجل .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿الْمَقَابِرَ﴾ جمع مقبرة ومقبرة (بفتح الباء وضمها) . والقبور

جمع القبر ؛ قال :

(١) ما بين المربعين من رواية أبي هريرة في سند آخر لا من رواية مطرف (راجع صحيح مسلم) .

أرى أهل القصور إذا أميتوا * بنوا فوق المقابر بالصخور
أبوا إلا مباهاة ونفرا * على الفقراء حتى في القبور
وقد جاء في الشعر المَقْبَرُ ؛ قال :

لكل أناس مَقْبَرٌ بِفنائهم * فهم ينقصون والقبور تزيد
وهو المَقْبَرِيُّ والمَقْبَرِيُّ لسعيد المقبري ؛ وكان يسكن المقابر . وقَبَرْتُ الميت أَقْبَرُهُ وَأَقْبَرُهُ
قَبْرًا أَى دَفَنْتُهُ . وَأَقْبَرْتُهُ أَى أَمَرْتُ أَنْ يُقْبَرَ . وقد مضى في سورة « عبس » القول فيه .^(١)
والحمد لله .

الرابعة — لم يأت في التنزيل ذِكْرُ المقابر إلا في هذه السورة . وزيارتها من أعظم
الدواء للقلب القاسي ؛ لأنها تذكر الموت والآخرة . وذلك يجعل على قصر الأمل والزهد في الدنيا
وترك الرغبة فيها . قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوا
الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا وَتَذَكِّرُ الْآخِرَةَ “ رواه ابن مسعود ؛ أخرجه ابن ماجه . وفي صحيح
مسلم من حديث أبي هريرة : ” فَإِنَّهَا تَذَكِّرُ الْمَوْتَ “ . وفي الترمذي عن بُرَيْدَةَ : ” فَإِنَّهَا تَذَكِّرُ
الْآخِرَةَ “ . قال هذا حديث حسن صحيح . وفيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لَمِنَ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ . قال ؛ وفي الباب عن ابن عباس وحسان بن ثابت . قال أبو عيسى ؛
وهذا حديث حسن صحيح . وقد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخص النبي
صلى الله عليه وسلم في زيارة القبور ؛ فلما رخص دخل في رخصته الرجال والنساء . وقال
بعضهم : إنما كره زيارة القبور للنساء لقلّة صبرهن وكثرة جزعهن .

قلت : زيارة القبور للرجال متفق عليه عند العلماء ، يختلف فيه للنساء . أما الشواهد
لحرام عليهن الخروج ، وأما القواعد فبإباحة ذلك . وجائز لجميعهن ذلك إذا انفردن بالخروج
عن الرجال ؛ ولا يختلف في هذا إن شاء الله . وعلى هذا المعنى يكون قوله ” زُورُوا الْقُبُورَ “
عام . وأما موضع أو وقت يُخْشَى فِيهِ الْفِتْنَةُ من اجتماع الرجال والنساء فلا يحل ولا يجوز .

فبينما الرجل يخرج ليعتبر فيقع بصره على امرأة فيفتن وبالعكس ؛ فيرجع كل واحد من الرجال والنساء مأزورا غير مأجور . والله أعلم .

الخامسة — قال العلماء : ينبغي لمن أراد علاج قلبه وانقياده بسلاسل القهر إلى طاعة ربه ، أن يكثر من ذكر هاذم اللذات ، ومُفرِّق الجماعات ، ومُؤتمِّم البنين والبنات ، ويواظب على مشاهدة المحتضرين ، وزيارة قبور أموات المسلمين . فهذه ثلاثة أمور ، ينبغي لمن قسا قلبه ولزمه ذنبه أن يستعين بها على دواء دائه ، ويستصرِّح بها على فتن الشيطان وأعوانه ؛ فإن أنتفع بالإثكار من ذكر الموت ، وأنجلى به قساوة قلبه فذاك ، وإن عظم عليه ران قلبه واستحكمت فيه دواعي الذنب ؛ فإن مشاهدة المحتضرين وزيارة قبور أموات المسلمين تبلغ في دفع ذلك ما لا يبلغه الأول ؛ لأن ذكر الموت إخبار للقلب بما إليه المصير ، وقائم له مقام التخويف والتحذير . وفي مشاهدة من آخض وزيارة قبر من مات من المسلمين معانية ومشاهدة ؛ فلذلك كان أبلغ من الأول ؛ قال صلى الله عليه وسلم : ” ليس الخبر كالمعاينة ” . رواه ابن عباس . فأما الاعتبار بحال المحتضرين فغير ممكن في كل الأوقات ، وقد لا يتفق لمن أراد علاج قلبه في ساعة من الساعات . وأما زيارة القبور فوجودها أسرع ، والانتفاع بها أليق وأجدر . فينبغي لمن عزم على الزيارة أن يتأدب بأدائها ، ويحضر قلبه في إتيانها ، ولا يكون حفظه منها التطواف على الأجداث فقط ؛ فإن هذه حالة تشاركه فيها بهيمة . ونعوذ بالله من ذلك . بل يقصد بزيارته وجه الله تعالى وإصلاح فساد قلبه ، أو نفع الميت بما يتلو عنده من القرآن والدعاء ، ويتجنب المشي على المقابر والجلوس عليها ، ويسلم إذا دخل المقابر ، وإذا وصل إلى قبر ميتة الذي يعرفه سلم عليه أيضا ، وأتاه من تلقاء وجهه ؛ لأنه في زيارته كخطابته حيا ، ولو خاطبه حيا لكان الأدب استقباله بوجهه ؛ فكذلك ها هنا . ثم يعتبر بمن صار تحت التراب ، وأنقطع عن الأهل والأحباب ، بعد أن قاد الجيوش والعساكر ، ونافس الأصحاب والعشائر ، وجمع الأموال والذخائر ؛ بخاءه الموت في وقت لم يحتسبه ، وهول لم يرتقبه . فليتأمل الزائر حال

(١) هاذم (بالذال المعجمة) بمعنى قاطع ؛ والمراد الموت ؛ إما لأن ذكره يزهدها ، وإما لأنه إذا جاء لا يبق من لذائذ الدنيا شيئا .

من مضى من إخوانه، ودرج من أقرانه الذين بلغوا الآمال وجمعوا الأموال؛ كيف أنقطعت آمالهم، ولم تُغن عنهم أموالهم، ومحا التراب محاسن وجوههم، وأفترقت في القبور أجزأهم، وترمل من بعدهم نساؤهم، وشمل ذلّ اليتم أولادهم، وأقسّم غيرهم طريفيهم وتلاميذهم. وليتذكر ترددهم في المآرب، وعرضهم على نيل المطالب، وأنخداعهم لمواتاة الأسباب، وركوبهم إلى الصحة والشباب. وليعلم أن ميله إلى اللهو واللعب كيملهم، وغفلته عما بين يديه من الموت الفظيع والهلاك السريع كففلتهم، وأنه لا بد صائر إلى مصيرهم، وليحضر بقلبه ذكر من كان مترددا في أغراضه، وكيف تهتدت رجلاه، وكان يتلذذ بالنظر إلى ما خوله وقد سالت عيناه، ويصول ببلاغة نطقه وقد أكل الدود لسانه، ويضحك لمواتاة دهره وقد أبلى التراب أسنانه، وليتحقق أن حاله كحاله، وماله كماله. وعند هذا التذكير والاعتبار تزول عنه جميع الأغيار الدنيوية، ويُقبل على الأعمال الأخروية، فيزهد في دنياه، ويُقبل على طاعة مولاه، ويلين قلبه وتخضع جوارحه.

قوله تعالى : **كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٥﴾**

قوله تعالى : **(كَلَّا)** قال الفراء : أى ليس الأمر على ما أتم عليه من التفاخر والتكاثر. والتمام على هذا **(كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ)** أى سوف تعلمون عاقبة هذا. **(ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ)** وعيد بعد وعيد؛ قاله مجاهد. ويحتمل أن يكون تكراره على وجه التأكيد والتغليظ؛ وهو قول الفراء. وقال ابن عباس : **«كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ»** ما ينزل بكم من العذاب في القبر. **«ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ»** في الآخرة إذا حل بكم العذاب. فالأول في القبر والثاني في الآخرة؛ فالتكرار للحالتين. وقيل : **«كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ»** عند المعاينة أن ما دعوتكم إليه حق. **«ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ»** عند البعث أن ما وعدتكم به صدق. وروى زر بن حبیش عن علي رضي الله عنه قال : كنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت هذه السورة، فأشار إلى أن قوله : **«كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ»** يعنى في القبور. وقيل : **«كَلَّا سَوْفَ**

تَعْلَمُونَ» إذا نزل بكم الموت وجاءكم رسلنا لئلا تروا حاكم . (ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ) إذا دخلتم قبوركم وجاءكم منكرونيكم ، وحاط بكم هول السؤال ، وانقطع منكم الجواب .

قلت : فتضمنت السورة القول في عذاب القبر . وقد ذكرنا في كتاب « التذكرة » أن الإيمان به واجب والتصديق به لازم ؛ حسب ما أخبر به الصادق ، وأن الله تعالى يحيي العبد المكلف في قبره برّد الحياة إليه ، ويعمل له من العقل في مثل الوصف الذي عاش عليه ؛ ليعقل ما يسأل عنه وما يجيب به ، ويفهم ما أتاه من ربه ، وما أعد له في قبره من كرامة وهوان . وهذا هو مذهب أهل السنة ، والذي عليه الجماعة من أهل الملة . وقد ذكرناه هناك مستوفى والحمد لله . وقيل : « كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » عند النشور أنكم مبعوثون « ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » في القيامة أنكم معذبون . وعلى هذا تضمنت أحوال القيامة من بعث وحشر ، وسؤال وعرض ، إلى غير ذلك من أهوالها وأفزاعها ؛ حسب ما ذكرناه في كتاب « التذكرة » بأحوال الموتى وأمور الآخرة . وقال الضحاك : « كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » يعني الكفار « ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » : قال المؤمنون . وكذلك كان يقرؤها ، الأولى بالتاء والثانية بالياء .

قوله تعالى : كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿١﴾

قوله تعالى : (كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ) أعاد « كَلَّا » وهو زجر وتنبية ، لأنه عقب كل واحد بشيء آخر ؛ كأنه قال : لا تفعلوا فإنكم تتدمون ، لا تفعلوا فإنكم تستوجبون العقاب . وإضافة العلم إلى اليقين كقوله تعالى : « إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ » . وقيل : اليقين ها هنا الموت ؛ قاله قتادة . وعنه أيضا البعث ؛ لأنه إذا جاء زال الشك . أى لو تعلمون علم البعث . وجواب « لو » محذوف ؛ أى لو تعلمون اليوم من البعث ما تعلمونه إذا جاءكم نفخة الصور ، وأنشقت اللُحود عن جُثثكم كيف يكون حشركم ؛ لشغلكم ذلك عن التكاثر بالدنيا . وقيل : « كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ » أى لو قد تطايرت الصحف فشقي وسعيد .

وقيل : إن « كلا » في هذه المواضع الثلاثة بمعنى « ألا » قاله ابن أبي حاتم ، وقال الفراء :
هى بمعنى « حَقًّا » وقد تقدم الكلام فيها مستوفى ^(١) .

قوله تعالى : لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿٧٠﴾ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ) هذا وعيد آخر . وهو على إضمار القسم ؛ أى لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ
في الآخرة . والخطاب للكفار الذين وَجِبَتْ لَهُمُ النَّارُ . وقيل : هو عام ؛ كما قال : « وَإِنْ
مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » ^(٢) فهى للكفار دارٌ وللمؤمنين مَمَرٌ . وفى الصحيح : « فَيَمُرُّ أَوْطَمُ كَالْبَرْقِ ثُمَّ
كَالرَّيْحِ ثُمَّ كَالطَّيْرِ ... » الحديث . وقد مضى فى سورة « مريم » . وقرأ الكسائى وابن عامر
« لَتَرَوُنَّ » بضم التاء من أريته الشئ ؛ أى تحشرون إليها فترونها . وعلى فتح التاء هى قراءة
الجماعة ؛ أى لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ بِأَبْصَارِكُمْ عَلَى الْبَعْدِ . (ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ) أى مشاهدة .
وقيل : هو إخبار عن دوام مقامهم فى النار ؛ أى هى رؤية دائمة متصلة . والخطاب على
هذا للكفار . وقيل : معنى « لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ » أى لو تعلمون اليوم فى الدنيا علم اليقين
فيا أماكم مما وصفت « لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ » بعيون قلوبكم ؛ فإن علم اليقين يريك الجحيم بعين
فؤادك ؛ وهو أن تتصور لك تارات القيامة وقطع مسافاتها . « ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ »
أى عند المعاينة بعين الرأس فتراها يقيناً لا تغيب عن عينك « ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ »
فى موقف السؤال والعرض .

قوله تعالى : ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ) روى مسلم فى صحيحه عن أبى هريرة
قال : نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أو ليلة ، فإذا هو بأبى بكر وعمر ؛ فقال :
« ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة ؟ » قالا : الجوع يا رسول الله . قال : « وأنا »

(٢) آية ٧١ سورة مريم .

(١) راجع ج ١١ ص ١٤٧ فابعدا .

(٣) راجع ج ١١ ص ١٣٧

والذي نفسى بيده لأخرجني الذي أخرجكما قوماً“ فقاما معه ؛ فأتى رجلاً من الأنصار فإذا هو ليس في بيته ، فلما رآته المرأة قالت : مرحباً وأهلاً . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أين فلان ؟ “ قالت : يستعذب لنا من الماء ؛ إذ جاء الأنصاري فنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ، ثم قال : الحمد لله ! ما أجد اليوم أكرم أضيافاً مني . قال : فانطلق بفاءهم يعِدُّق فيه بُسْروتمر ورُطب فقال : كُلُوا من هذه . وأخذ المديّة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إياك والحلّوب “ فذبح لهم فأكلوا من الشاة ومن ذلك العِدُّق ، وشربوا ؛ فلما أن شبعوا ورؤوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر وعمر : ” والذي نفسى بيده لتسألن عن نعيم هذا اليوم يوم القيامة أخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعيم “ نرجه الترمذی ، وقال [فيه] : ” هذا والذي نفسى بيده من النعيم الذي تسألون عنه يوم القيامة ، ظلُّ بارد ، ورُطبٌ طيّب ، وماء بارد “ وكفى الرجل الذي من الأنصار فقال : أبو الهيثم بن التيهان . وذكر قصته .

قلت : أسم هذا الرجل الأنصاري مالك بن التيهان ، ويكنى أبا الهيثم . وفي هذه القصة يقول عبد الله بن رَوَاحَة ، يمدح بها أبا الهيثم بن التيهان :

فلم أرَ كالإسلام عزّاً لأئمة . ولا مثل أضياف الأراش ، معشراً
نبيٍّ وصديقٍ وفاروقٍ أئمة * وخير بني حواء فرعاً وعنصراً^(٢)
فوافقوا ليلقات وقدير قضية * وكان قضاء الله قدراً مقدرًا^(٣)
إلى رجل تجد يُبارى بجلوده * شمس الضحى جوداً ومجداً ومفخرًا
وفارس خلق الله في كل غارة * إذا ليس القوم الحديد المسمرًا
فقدى وحياً ثم أدنى قراهم * فلم يقرهم إلا سميناً متمراً^(٤)

(١) كذا في جميع نسخ الأصل . (٢) في نسخة من الأصل : « وخير بني جاء » .

(٣) في نسخة من الأصل : « أمرا » . (٤) المقطع .

وذكر أبو نعيم الحافظ عن أبي عسيب مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلاً ، فدعاني فخرجت إليه ، ثم مرّ بأبي بكر فدعاه فخرج إليه ، ثم مرّ بعمر فدعاه فخرج إليه ، فأنطلق حتى دخل حائطا لبعض الأنصار ، فقال لصاحب الحائط : « أطلعنا بُسرًا » فجاء بعنق فوضعه فأكلوا ، ثم دعا بماء فشرب فقال : « لتسألن عن هذا يوم القيامة » قال : وأخذ عمر العنق فضرب به الأرض حتى تناثر البُسر نحو وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : يا رسول الله ، إنا لمستولون عن هذا يوم القيامة ؟ قال : « نعم إلا من ثلاث كسرة يسد بها جوعته أو ثوب يستر به عورته أو حجر يأوى إليه من الحر والقر » . وأختلف أهل التأويل في النعيم المستول عنه على عشرة أقوال : أحدها — الأمن والصحة ، قاله ابن مسعود . الثاني — الصحة والفراغ ، قاله سعيد بن جبيرة . وفي البخاري عنه عليه السلام : « نعمتان مغبون^(١) فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ » . الثالث — الإدراك بحواس السمع والبصر ، قاله ابن عباس . وفي التنزيل : « إِن السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا » . وفي الصحيح عن أبي هريرة وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُؤْتَى بالعبد يوم القيامة فيقول له ألم أجعل لك سمعًا وبصرًا ومالًا وولدا ... » الحديث . أخرجه الترمذي وقال فيه : حديث حسن صحيح . الرابع — ملاذ المأكول والمشروب ، قاله جابر بن عبد الله الأنصاري . وحديث أبي هريرة يدل عليه . الخامس — أنه الغداء والعشاء ، قاله الحسن . السادس — قول مكحول الشامي — أنه شبع البطون ، وبارد الشراب ، وظلال المساكن ، واعتدال الخلق ، ولذة النوم . ورواه زيد بن أسلم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ » يعني عن شبع البطون ... » . فذكره . ذكره المساوردي وقال : وهذا السؤال يعم الكافر والمؤمن ، إلا أن سؤال المؤمن

(١) أى ذو خسران فيهما . والنعمة : ما ينعم به الإنسان ويستلذه . والغبن : أن يشتري بأضعاف الثمن أو يبيع بدون ثمن المثل . فن صح بدنه ، وتفرغ من الأشغال العائقة ولم يسع إصلاح آخرته فهو كالمغبون في البيع .

والمقصود : بيان أن غالب الناس لا ينفهون بالصحة والفراغ ، بل يصرفونهما في غير محالهما . (عن شرح سنن ابن ماجه) . (٢) آية ٣٦ سورة الإسراء .

تبشير بأن يجمع له بين نعيم الدنيا ونيعم الآخرة . وسؤال الكافر تقريع أن قابل نعيم الدنيا بالكفر والمعصية . وقال قوم : هذا السؤال من كل نعمة إنما يكون في حق الكفار؛ فقد روى أن أبا بكر لما نزلت هذه الآية قال : يا رسول الله ، أرايت أكلة أكلتها معك في بيت أبي الهيثم بن التيهان ، من خبز شعير ولحم وبسر قد ذنب^(١) وماء عذب ؛ أتخاف علينا أن يكون هذا من النعيم الذي تُسأل عنه ؟ فقال عليه السلام : " ذلك للكفار — ثم قرأ : — « وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ »^(٢) . ذكره القشيري أبو نصر . وقال الحسن : لا يسأل عن النعيم إلا أهل النار . قال القشيري : والجمع بين الأخبار أن الكل يسألون ، ولكن سؤال الكفار سؤال توبيخ ؛ لأنه قد ترك الشكر . وسؤال المؤمن سؤال تشريف ؛ لأنه شكر . وهذا النعيم في كل نعمة .

قلت : هذا القول حسن ؛ لأن اللفظ نعيم . وقد ذكر الفريابي قال : حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى : « ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ » قال : كل شيء من لذة الدنيا . وروى أبو الأحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إن الله تعالى ليعدّد نِعَمَهُ على العبد يوم القيامة حتى يعدّ عليه سألتي فلانة أن أزوجه فكها فيسميها باسمها فزوجه فكها " . وفي الترمذي عن أبي هريرة قال : لما نزلت هذه الآية « ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ » قال الناس : يا رسول الله ، عن أيّ النعيم تُسأل ؟ فإنما هما الأسودان والعُدو حاضر ، وسيوفنا على عواتقنا . قال : " إن ذلك سيكون " . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إن أول ما يسأل عنه يوم القيامة — يعني العبد — أن يقال له ألم نصح لك جسمك ونزويك من الماء البارد " قال : حديث غريب . وروى من حديث ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إذا كان يوم القيامة دعا الله بعبد من عباده فيوقفه بين يديه فيسأله عن جاهه كما يسأله عن ماله " . والجاه من نعيم الدنيا لا محالة . وقال مالك رحمه الله : إنه صحة البدن وطيب النفس ؛ وهو القول السابع . وقيل : النوم مع الأمن والعافية . وقال سفيان بن عيينة : إن ما سدّ الجوع وستر العورة من خشن الطعام واللباس ، لا يسأل عنه المرء يوم القيامة ، وإنما يسأل عن النعيم . قال : والدليل عليه أن الله تعالى أسكن آدم الجنة

(١) أي بدأ فيه الإرتطاب . (٢) آية ١٧ سورة سبأ ، وهذه قراءة نافع . (٣) الأسودان : الثرومال .

فقال له : « إِنْ لَكَ إِلَّا تَجُوعٌ فِيهَا وَلَا تَعَرَى . وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى » . فكانت هذه الأشياء الأربعة — ما يستد به الجوع ، وما يدفع به العطش ، وما يستكن فيه من الحر ، ويستربه عورته — لآدم عليه السلام بالإطلاق ، لا حساب عليه فيها ، لأنه لا بد له منها .

قلت : ونحو هذا ذكره القشيري أبو نصر قال : إن مما لا يسأل عنه العبد لباساً يوارى سَوَاتِهِ ، وطعاماً يُقِيمُ صُلْبَهُ ، ومكاناً يُكِنُّهُ مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ .

قلت : وهذا منتزع من قوله عليه السلام : " ليس لابن آدم حق في سوى هذه الخصال بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف الخبز والماء " أخرجه الترمذي . وقال النضر بن شُمَيْل : جلف الخبز ليس معه إدام . وقال محمد بن كعب : النعيم هو ما أنعم الله علينا بحمد صلى الله عليه وسلم . وفي التنزيل : « لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ » . وقال الحسن أيضاً والمفضل : هو تخفيف الشرائع وتيسير القرآن ؛ قال الله تعالى : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » ، وقال تعالى : « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ » . قلت : وكل هذه نعم ، فيسأل العبد عنها هل شكر ذلك أم كفر . والأقوال المتقدمة أظهر . والله أعلم .

تفسير سورة « والعصر »

وهي مكية . وقال قتادة مدنية ؛ وروى عن ابن عباس . وهي ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْعَصْرِ ﴿١﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (وَالْعَصْرِ) أى الدهر ؛ قاله ابن عباس وغيره . فالعصر مثل الدهر ؛ ومنه قول الشاعر :

سَبِيلُ الْهَوَى وَغَرٌّ وَبَحْرُ الْهَوَى غَمْرٌ * وَيَوْمُ الْهَوَى شَهْرٌ وَشَهْرُ الْهَوَى دَهْرٌ

(٢) آية ١٦٤ سورة آل عمران .

(١) آية ١١٨ ، ١١٩ سورة طه .

(٤) آية ١٧ سورة القمر .

(٣) آية ٧٨ سورة الحج .

أى عصر أقسم الله به عز وجل ؛ لما فيه من التنبيه بتصرف الأحوال وتبدلها ، وما فيها من الدلالة على الصانع . وقيل : العصر الليل والنهار . قال حميد بن ثور :
وَلَنْ يَلْبَثَ الْعَصْرَانِ يَوْمَ وَلَيْلَةٍ * إِذَا طَلَبَا أَنْ يُدْرِكَمَا تَيْمَمًا
والعصران أيضا الغداة والعشي . قال :

وَأَمْطَلَهُ الْعَصْرَيْنِ حَتَّى يَمَلَّنِي * وَيَرْضَى بِنِصْفِ الدِّينِ وَالْأَنْفِ رَاغِمٌ
يقول : إذا جئني أول النهار وعدته آخره . وقيل : إنه العشي وهو ما بين زوال الشمس وغروبها ؛ قاله الحسن وقتادة . ومنه قول الشاعر :

تَرَوْحُ بِنَا يَاعَمْرُو قَدْ قَصَرَ الْعَصْرُ * فِي الرُّوحَةِ الْأُولَى الْغَنِيمةُ وَالْآخِرُ

وعن قتادة أيضا : هو آخر ساعة من ساعات النهار . وقيل : هو قسم بصلاة العصر وهي الوسطى ؛ لأنها أفضل الصلوات ؛ قاله مقاتل . يقال : أذن للعصر ؛ أى لصلاة العصر . وصليت العصر ؛ أى صلاة العصر . وفي الخبر الصحيح " الصلاة الوسطى صلاة العصر " . وقد مضى في سورة « البقرة » ^(١) بيانه . وقيل : هو قسم بعصر النبي صلى الله عليه وسلم لفضله بتجديد النبوة فيه . وقيل : معناه ورب العصر .

الثانية — قال مالك : من حلف ألا يكلم رجلا عصرًا لم يكلمه سنة . قال ابن العربي : « إنما حمل مالك يمين الحالف ألا يكلم امرأة عصرًا على السنة ؛ لأنه أكثر ما قيل فيه ، وذلك على أصله في تغليظ المعنى في الإيمان . وقال الشافعي : يبرّ ساعة إلا أن تكون له نية ، وبه أقول ؛ إلا أن يكون الحالف عربيًا فيقال له : ما أردت ؟ فإذا فسر به بما يحتمله قيل منه إلا أن يكون الأقل ويحىء على مذهب مالك أن يحمل على ما يفسر . والله أعلم » .

قوله تعالى : إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾

هذا جواب القسم والمراد به الكافر ؛ قاله ابن عباس في رواية أبي صالح . وروى الضحاك عنه قال : يريد جماعة من المشركين الوليد بن المغيرة ، والعاص بن وائل ، والأسود

ابن عبد المطالب بن أسد بن عبد العزى ، والأسود بن عبد يغوث . وقيل : يعنى بالإنسان جنس الناس . (لَفَى خُسِيرٌ) لَفَى ضَمَّ . وقال الأخفش : هَلَكَة . الفَوَاء : عقوبة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا » . ابن زيد : لَفَى شَرَّ . وقيل : لَفَى نَقَصَ ؛ والمعنى متقارب . وروى عن سلام « والعصر » بكسر الصاد . وقرأ الأعرج وطلحة وعيسى الثقفي « خُسِيرٌ » بضم السين . وروى ذلك هارون عن أبي بكر عن عاصم . والوجه فيهما الإتيان . ويقال : خُسِرَ وخُسِرَ ؛ مثل عُسِرَ وعُسِرَ . وكان على يقرأوها « والعصر ونوائب الدهر » إن الإنسان لَفَى خُسِرَ . وإنه فيه إلى آخر الدهر . وقال إبراهيم : إن الإنسان إذا عَمَرَ في الدنيا وهَرَمَ ، لَفَى نَقَصَ وضعف وتراجع ؛ إلا المؤمنين فإنهم تَكْتَبُ لهم أجورهم التي كانوا يعملونها في حال شبابهم ؛ نظيره قوله تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ . ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ » . قال : وقراءتنا « والعصر إن الإنسان لَفَى خُسِرَ وإنه في آخر الدهر » . والصحيح ما عليه الأمة والمصاحف . وقد مضى الرد في مقدمة الكتاب على من خالف مصحف عثمان ، وأن ذلك ليس بقرآن يُتْلَى ؛ فتأمله هناك .^(٢)

قوله تعالى : إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ

وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا) استثناء من الإنسان ؛ إذ هو بمعنى الناس على الصحيح . قوله تعالى : (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) أى أدوا الفرائض المقرضة عليهم ؛ وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أبى بن كعب : قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم « والعصر » ثم قلت : ما تفسيرها يا نبي الله ؟ قال : « « والعصر » قَسَمَ من الله أقسم ربكم بآخر النهار ■ إن الإنسان لَفَى خُسِرَ » أبو جهل « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ■ أبو بكر « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » عمر « وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ » عثمان « وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ » على ؛ رضى الله عنهم أجمعين . وهكذا خطب

أبن عباس على المنبر موقوفا عليه . ومعنى « وَتَوَاصَوْا » أى تحابوا ، أوصى بعضهم بعضاً ، وحث بعضهم بعضاً . « بِالْحَقِّ » أى بالتوحيد ، كذا روى الضحاك عن أبن عباس . وقال قتادة : « بِالْحَقِّ » أى القرآن . وقال السدى : الحق هنا هو الله عز وجل . « وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ » على طاعة الله عز وجل والصبر عن معاصيه . وقد تقدم ^(١) . والله أعلم .

تفسير سورة « الهمزة »

مكية بإجماع . وهى تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَيَلْلُ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ ﴿١﴾

قد تقدم القول فى « الويل » فى غير موضع ، ومعناه الخزي والعذاب والهلكة . وقيل : وإد^(٢) فى جهنم . « لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ » قال أبن عباس : هم المشاءون بالنميمة ، المفسدون بين الأحبة ، الباغون للبراء العيب ، فعلى هذا هما بمعنى . وقال النبى صلى الله عليه وسلم : « شرارُ عبادِ الله تعالى المشاءون بالنميمة المفسدون بين الأحبة الباغون للبراء العيب » . وعن أبن عباس أن الهمزة القتات ، واللمزة العياب . وقال أبو العالية والحسن ومجاهد وعطاء بن أبى رباح : الهمزة الذى يغتاب ويظعن فى وجه الرجل ، واللمزة الذى يغتابه من خلفه إذا غاب ، ومنه قول حسان :

هَمَزْتُكَ فَأَخْتَضَعْتَ بَدْلُ نَفْسٍ * بِقَافِيَةٍ تَأْجِجُ كَالشَّوَاطِئِ ^(٤)

(١) راجع ص ٧١ من هذا الجزء .

(٢) راجع ج ٢ ص ٧ طبعة ثانية .

(٣) فى بعض نسخ الأصل « المفرقون » .

(٤) رواية البيت كما فى ديوانه :

مجللة نعمه شانارا ■ مضرة تأجج كالشواط

كهمة ضيعم يحى عربنا ■ شديد مفارز الأضلاع خاوى

وأختار هذا القول النحاس ، قال : ومنه قوله تعالى « وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ » .
 وقال مقاتل ضد هذا الكلام : إن الهمزة الذي يقتاب بالغيبة ، واللمزة الذي يقتاب في الوجه .
 وقال قتادة ومجاهد : الهمزة الطعان في الناس ، واللمزة الطعان في أنسابهم . وقال ابن زيد : الهامز
 الذي يهمز الناس بيده ويضربهم ، واللمزة الذي يلمزهم بلسانه ويعيبهم . وقال سفيان الثوري :
 يهمز بلسانه ، ويلمز بعينه . وقال ابن كيسان : الهمزة الذي يؤذى جلساءه بسوء اللفظ ، واللمزة
 الذي يكسر عينه على جلسائه ، ويشير بعينه ورأسه وبجانبه . وقال مرة : هما سواء ، وهو القتات
 الطعان للراء إذا غاب . وقال زياد الأعجم :

تُدلي يودى إذا لا قيتني كذبا * وإن أغيب فانت الهامز اللمزة

وقال آخر :

إذا لقيتك عن شحط تكاشرني * وإن تغيبت كنت الهامز اللمزة

الشحط : البعد . والهمزة اسم وضع للبالغة في هذا المعنى ؛ كما يقال : سخرة ومُحكة للذي
 يسخر ويضحك بالناس . وقرأ أبو جعفر محمد بن علي والأعرج « هُمزة لمزة » بسكون الميم
 فيهما . فإن صح ذلك عنهما فهي في معنى المفعول ، وهو الذي يتعرض للناس حتى يهمزوه
 ويضحكوا منه ، ويحملهم على الأغتياب . وقرأ عبدالله بن مسعود وأبو وائل والنخعي والأعمش
 « ويل للهمزة اللمزة » . وأصل الهمز : الكسر والعص على الشيء بعنف ؛ ومنه همز الحرف .
 ويقال : همزت رأسه . وهمزت الجوز بكفى كسرتة . وقيل لأعرابي : أتهمزون الفارة ؟ فقال :
 إنما تهمزها الهرة . الذي في الصحاح : وقيل لأعرابي أتهمزون الفارة ؟ فقال السنور يهمزها .
 والأول قاله الثعلبي ، وهو يدل على أن الهرة تسمى الهمزة . قال العجاج :

* ومن همزنا رأسه تهشما *

وقيل : أصل الهمز والزز الدفع والضرب . لَمْزَهُ يَلْمِزُهُ لَمْزًا إذا ضربه ودفعه . وكذلك
 همزه أي دفعه وضربه . قال الرازي :

ومن همزنا عزه تبركنا * على آسته زوبة أوزوبنا

الْبَرْكََةُ : القيام على أربع . وبركته فتبركع ؛ أى صرعه فوقه على آسته ؛ قاله فى الصحاح .
والآية نزلت فى الأخنس بن شريق فيما روى الضحاك عن ابن عباس . وكان يلمز الناس ويعيبهم
مقبليين ومدبرين . وقال ابن جرير : فى الوليد بن المغيرة ، وكان يغتاب النبى صلى الله عليه
وسلم من ورائه ويقدح فيه فى وجهه . وقيل : نزلت فى أُبَيّ بن خلف . وقيل : فى جميل
ابن عامر الثقفى^(١) . وقيل : إنها رسالة على العموم من غير تخصيص ؛ وهو قول الأكثرين .
قال مجاهد : ليست بخاصة لأحد ، بل لكل من كانت هذه صفته . وقال الفراء : يجوز أن
يذكر الشئ العام ويقصد به الخاص قصّد الواحد إذا قال : لا أزورك أبدا . فتقول : من
لم يزدنى فلست بزائره ؛ يعنى ذلك القائل .

قوله تعالى : الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ﴿٢٠﴾

أى أعدّه - زعم - لنواب الدهر ؛ مثل كرم وأكرم . وقيل : أحصى عدده ؛ قاله السدى .
وقال الضحاك : أى أعدّ ماله لمن يرثه من أولاده . وقيل : أى فآخر بعدده وكثرته . والمقصود
الذم على إمساك المال عن سبيل الطاعة . كما قال : «مَنَاجِجُ الْخَيْرِ»^(٢) ، وقال : «وَجَمَعَ فَأَوْعَى»^(٣) .
وقراءة الجماعة « جمع » مخفف الميم . وشدها ابن عامر وحمزة والكسائى على التكرير .
وأختره أبو عبيد ؛ لقوله : «وَعَدَّدَهُ» . وقرأ الحسن ونصر بن عاصم وأبو العالية «جمع» مخففا
«وَعَدَّدَهُ» مخففا أيضا ؛ فأظهروا التضعيف لأن أصله عدّه وهو بعيد ؛ لأنه وقع فى المصحف
بدالين . وقد جاء مثله فى الشعر ؛ لما أبرزوا التضعيف خففوه . قال :

مَهْلًا أَمَامَةً قَدْ جَرَّبْتُ مِنْ خُلُقٍ * أَنَّى أَجُودُ لِأَقْسَوَامٍ وَإِنْ ضَنَنْتُوا

(١) كذا فى نسخ الأصل . والذى فى الطبرى : «جميل بن عامر الجمحى» . وفى سيرة ابن هشام (ص ٢٢٩
طبع أوربا) وتاريخ الكامل لابن الأثير (ج ٢ ص ٦٦ طبع أوربا) وبعض كتب التفسير : «جميل بن معمر الجمحى» .
(٢) آية ٢٥ سورة ق ، وآية ١٢ سورة ن . (٣) آية ١٨ سورة المعارج .
(٤) فى اللسان وآب سيبويه : «مهلا أعاذل» . وقد نسباه لقعنب بن أم صاحب .

أراد ضَمُّوا وَبَحَلُوا ، فأظهر التضعيف ؛ لكن الشعر موضع ضرورة . قال المهدوي : مَنْ حَقَّفَ «وعَدَّه» فهو معطوف على المال ؛ أى وجمع عَدَّه فلا يكون فعلا على إظهار التضعيف ؛ لأن ذلك لا يستعمل إلا فى الشعر .

قوله تعالى : **يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۖ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ۝ نَارُ اللَّهِ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ ۝**

قوله تعالى : **(يَحْسَبُ)** أى يظن **(أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ)** أى يُبْقِيهِ حَيًّا لا يموت ؛ قاله السدى . وقال عكرمة : أى يزيد فى عمره . وقيل : أحياء فيما مضى ، وهو ماضٍ بمعنى المستقبل . يقال : هلك والله فلان ودخل النار ؛ أى يدخل . **(كَلَّا)** رد لما توهمه الكافر ؛ أى لا يخلد ولا يبقى له مال . وقد مضى القول فى « كَلَّا » مستوفى . وقال عمر بن عبد الله مولى عُفْرَةَ : إذا سمعت الله عز وجل يقول « كَلَّا » فإنه يقول كذبت . **(لَيُنْبَذَنَّ)** أى ليطرحن وليلقين . وقرأ الحسن ومحمد بن كعب ونصر بن عاصم ومجاهد وحُميد وآبَن مُحِيصَن « لَيُنْبَذَنَّ » بالثنية ؛ أى هو وماله . وعن الحسن أيضا « لَيُنْبَذَنَّ » على معنى لينبذك ماله . وعنه أيضا بالنون « لَنُنْبَذَنَّ » على إخبار الله تعالى عن نفسه ، وأنه ينبذ صاحب المال . وعنه أيضا « لَيُنْبَذَنَّ » بضم الذال ؛ على أن المراد الهَمَزَةُ وَاللَّزَةُ والمال وجامعه . **(فِي الْحُطَمَةِ)** وهى نار الله ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأنها تكسر كل ما يلقى فيها وتخطمه وتهشمه . قال الراجز :

إِنَّا حَطَمْنَا بِالْقَضِيبِ مُضْعَبًا * يَوْمَ كَسَرْنَا أَنْفَهُ لِيَغْضَبَا

وهى الطبقة السادسة من طبقات جهنم ؛ حكاه الماوردى عن الكلبى . وحكى القشيرى عنه : « الحطمة » الدركة الثانية من درك النار . وقال الضحاك : هى الدرك الرابع . ابن زيد : أسم من أسماء جهنم . **(وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ)** على التعظيم لشأنها والتفخيم لأمرها .

ثم فسرهما ما هي فقال : « نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَّةُ » أى التى أوقد عليها ألف عام وألف عام وألف عام ، فهى غير خامدة ، أعدها الله للعصاة . « الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنِدَةِ » قال محمد بن كعب : تأكل النار جميع ما فى أجسادهم ، حتى إذا بلغت إلى الفؤاد خلقوا خلقا جديدا فرجعت تأكلهم . وكذا روى خالد بن أبى عمران عن النبى صلى الله عليه وسلم : « أن النار تأكل أهلها حتى إذا اطلعت على أفئدتهم انتهت ثم إذا صعدوا تعود فذلك قوله تعالى : « نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَّةُ . الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنِدَةِ » . « . وخص الأفئدة لأن الألم إذا صار إلى الفؤاد مات صاحبه . أى إنه فى حال من يموت وهم لا يموتون ؛ كما قال الله تعالى : « لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا » فهم إذا أحياء فى معنى الموت . وقيل : معنى « تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنِدَةِ » أى تعلم مقدار ما يستحقه كل واحد منهم من العذاب ؛ وذلك بما استبقاه الله تعالى من الأمانة الدالة عليه . يقال : أطلع فلان على كذا أى علمه . وقد قال الله تعالى : « تَدْعُو مِنْ آدَبٍ وَتَوَلَّى » وقال تعالى : « إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهُمْ تَفِيْظًا وَزَفِيرًا » . فوصفها بهذا فلا يبعد أن توصف بالعلم .

قوله تعالى : إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿٨﴾ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ﴿٩﴾

أى مُطَبَّقة ؛ قاله الحسن والضحاك . وقد تقدّم فى سورة « البلد » القول فيه . وقيل : مغلفة ؛ بلغة قريش . يقولون : أصدت الباب إذا أغلقته ؛ قاله مجاهد . ومنه قول عبيد الله ابن قيس الرقيّات :

إِنَّ فِي الْقَصْرِ لَوَدَخَانًا غَزَالَا * مُصَفَّقَا مُوصَدَا عَلَيْهِ الْجَبَابُ

« فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ » الفاء بمعنى الباء ؛ أى موصدة بعمد ممددة ؛ قاله ابن مسعود ؛ وهى فى قراءته « بِعَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ » وفى حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم « ثم إن الله يبعث إليهم

(١) آية ٧٤ سورة طه . (٢) آية ١٧ سورة المعارج . (٣) آية ١٢ سورة الفرقان .

(٤) راجع ص ٧٢ من هذا الجزء . (٥) صفق الباب وأصفقه : أغلقه .

ملائكة بأطباق من نار ومسامير من نار وعمد من نار فتطبق عليهم بتلك الأطباق وتشد عليهم بتلك المسامير وتمد بتلك العمدة فلا يبقى فيها خلل يدخل فيه روح ولا يخرج منه غم وينسأهم الرحمن على عرشه ويتشاكل أهل الجنة بنعيمهم ولا يستغيثون بعدها أبدا وينقطع الكلام فيكون كلامهم زفيرا وشهيقا فذلك قوله تعالى « إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ فِي عَمَدٍ مُّمدَّدةٍ » . وقال قتادة : « عمد » يعذبون بها . واختاره الطبري . وقال ابن عباس : إن العمدة الممددة أغلال في أعناقهم . وقيل : قيود في أرجلهم ؛ قاله أبو صالح . وقال القشيري : والمعظم على أن العمدة أوتاد الأطباق التي تطبق على أهل النار وتشد تلك الأطباق بالأوتاد حتى يرجع عليهم غمها وحرها ، فلا يدخل عليهم روح . وقيل : أبواب النار مطبقة عليهم وهم في عمد ؛ أى في سلاسل وأغلال مطولة ، وهى أحكم وأرسخ من القصيرة . وقيل : هم في عمد ممددة ؛ أى في عذابها وآلامها يضربون بها . وقيل : المعنى في دهر ممدود ؛ أى لا أنقطاع له . وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم « في عمْد » بضم العين والميم جمع عمود . وكذلك « عمْد » أيضا . قال الفراء : والعمد والعمد جمعان صحيحان لعمود ؛ مثل أديم وأدم وأدم ، وأفيق وأفق وأفق . أبو عبيدة : عمْد جمع عماد ؛ مثل إهاب وأهْب . واختار أبو عبيد « عمْد » بفتححتين . وكذلك أبو حاتم ؛ اعتبارا بقوله تعالى : « رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا » ^(١) وأجمعوا على فتحها . قال الجوهري : العمود عمود البيت ، وجمع القلة أعمدة ، وجمع الكثرة عمْد وعمْد ؛ وقرئ بهما قوله تعالى : « فِي عَمَدٍ مُّمدَّدةٍ » . وقال أبو عبيدة : العمود كل مستطيل من خشب أو حديد ، وهو أصل للبناء مثل العِمَاد . عمَدْتُ الشيء فأنعمد ؛ أى أقمته بعماد يعتمد عليه . وأعمدته جعلت تحته عمدا . والله أعلم .

(١) الأديم . الجلد المدبوغ . والأفقي : الجلد الذي لم يدبغ . وقيل : هو الذي لم يتم دباغته .

(٢) آية ٢ سورة الرعد .

تفسير سورة « الفيل »

وهي مكية بإجماع . وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ أى ألم تُخَبَّر . وقيل : ألم تعلم . وقال ابن عباس :
ألم تسمع . واللفظ استفهام والمعنى تقرير . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام ؛
أى ألم تَرَوْا ما فعلت بأصحاب الفيل ؛ أى قد رأيتم ذلك وعرفتم موضع مني عليكم ، فما
لكم لا تؤمنون . و ﴿ كَيْفَ ﴾ فى موضع نصب بـ « فَعَلَ رَبُّكَ » لا بـ « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ »
من معنى الاستفهام .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ الفيلُ معروفٌ ، والجمع أفيال وفُيُولٌ
وفَيْلَةٌ . قال ابن السكيت : ولا تقل أفيلة . [والأئثى فَيْلَةٌ ^(١)] وصاحبه فَيَالٌ . قال سيبويه :
يجوز أن يكون أصل فيل فُعَلًا فُكْسِرَ من أجل الياء ؛ كما قالوا : أبيض وبيض . وقال
الأخفش : هذا لا يكون فى الواحد إنما يكون فى الجمع . ورجلٌ فَيْلُ الرأى ، أى ضعيف
الرأى . والجمع أفيال . ورجلٌ فَالٌ ؛ أى ضعيف الرأى مخطئ الفراسة . وقد قال الرأى يُفِيلُ
فُيُولَةً ، وفيل رأيه تَفْيِيلًا ؛ أى ضَعْفَهُ ، فهو فَيْلُ الرأى .

الثالثة — فى قصة أصحاب الفيل ؛ وذلك أن أبرهة بنى القُلَيْسَ بصنعاء ، وهى كنيسة
لم يَرِ مثُلها فى زمانها بشىء من الأرض ، وكان نصرانيا ، ثم كتب إلى النجاشى أنى قد بنيت
لك أيها الملك كنيسة لم يُبْنِ مثُلها لملك كان قبلك ، ولست بمته حتى أصرف إليها حج العرب .

(١) من تمة قول ابن السكيت . (٢) فى اللسان : « وصاحيا » .

فلما تحدّثت العرب بكتاب أبرهة ذلك إلى النجاشي^(١) ، غضب رجل من النساء ، فخرج حتى أتى الكنيسة فقعدها فيها — أى أحدث — ثم خرج فلاحق بأرضه ، فأخبر بذلك أبرهة فقال : من صنع هذا ؟ فقيل : صنعه رجل من أهل هذا البيت الذي تحجّ إليه العرب بمكة لما سمع قولك : «أصرف إليها حجّ العرب» غضب بغاء فقعده فيها . أى إنما ليست لذلك بأهل . فغضب عند ذلك أبرهة وحالف ليسيرك إلى البيت حتى يهدمه ، وبعث رجلا كان عنده إلى بني كنانة يدعوهم إلى حجّ تلك الكنيسة ، فقتلت بنو كنانة ذلك الرجل ، فزاد أبرهة ذلك غضبا وحنقا ، ثم أمر الحبشة قهيات وتجهّزت ، ثم سار وخرج معه بالفيل ، وسمعت بذلك العرب فأعظموه وقطعوا به ورأوا جهاده حقا عليهم حين سمعوا أنه يريد هدم الكعبة بيت الله الحرام . فخرج إليه رجل من أشرف أهل اليمن وملوكهم يقال له ذو نقر ، فدعا قومه ومن أجابه من سائر العرب إلى حرب أبرهة وجهاده عن بيت الله الحرام ، وما يريد من هدمه وإخراجه ، فأجابه من أجابه إلى ذلك ، ثم عرض له فقاتله فهزّم ذو نفر وأصحابه وأخذ له ذو نفر فأتي به أسيرا ، فلما أراد قتله قال له ذو نفر : أيها الملك لا تقتلني ، فإنه عسى أن يكون بقائي معك خيرا لك من قتلي ، فتركه من القتل وحبسه عنده في وثاق ، وكان أبرهة رجلا حليما . ثم مضى أبرهة على وجهه ذلك يريد ما خرج له ، حتى إذا كان بأرض خثعم عرض له نفيل ابن حبيب الخثعمي في قبيلتي خثعم : شهران وناهس ومن تبعه من قبائل العرب ، فقاتله فهزّمه أبرهة وأخذ له نفيل أسيرا ، فأتي به فلما هم بقتله قال له نفيل : أيها الملك لا تقتلني ، فأني دليلك بأرض العرب ، وهاتان يداي لك على قبيلتي خثعم شهران وناهس بالسمع والطاعة ، نخفي سبيله . وخرج به معه يدله ، حتى إذا مرّ بالطائف خرج إليه مسعود بن معتب في رجال من ثقيف فقالوا له : أيها الملك ، إنما نحن عبيدك ، سامعون لك مطيعون ، ليس عندنا لك خلاف ، وليس بيتنا هذا البيت الذي تريد — يعنون اللات^(٢) — إنما تريد البيت الذي بمكة ،

(١) في سيرة ابن هشام : « من النساء أحد بنى فقيم بن عدى ... والنساء » الذين كانوا ينسبون الشهرة على العرب في الجاهلية فيحلون الشهر من أشهر الحرم ويحرمون مكانه الشهر من أشهر الحل ، ويؤخرون ذلك الشهر ، ففيه أنزل الله تبارك وتعالى : « إنما النسيء زيادة في الكفر » . (راجع سيرة ابن هشام طبع أوربا ص ٢٩) .

(٢) بنو كنانة : قبيلة ذلك الرجل الذي أحدث في الكنيسة .

(٣) في سيرة ابن هشام : « واللات بيت لهم بالطائف كانوا يعظمونه نحو تعظيم الكعبة » .

ونحن نبعث معك من يدلك عليه ؛ فتجاوز عنهم . وبعثوا معه أبا رغال حتى أنزله المغمس ؛
فلما أنزله به مات أبو رغال هناك فرجحت قبره العرب ؛ فهو القبر الذي يرجم الناس بالمغمس ،
وفيه يقول الشاعر :

وأرجم قبره في كل عام ■ كرجم الناس قبراً أبي رغال

فلما نزل أبرهة بالمغمس بعث رجلاً من الحبشة يقال له الأسود بن مقصود على خيل له ، حتى
آتته إلى مكة فساق إليه أموال أهل تهامة من قريش وغيرهم ، وأصاب فيها مائتي بعير لعبد
المطلب بن هاشم ، وهو يومئذ كبير قريش وسيدها ؛ فهتت قريش وكثانة وهذيل ومن كان
بذلك الحرم بقتاله ؛ ثم عرفوا أنهم لا طاقة لهم به فتركوا ذلك . وبعث أبرهة حنطة الحميري
إلى مكة وقال له : سأل عن سيد هذا البلد وشريفهم ، ثم قل له : إن الملك يقول إني لم
آت لحربكم إنما جئت لهدم هذا البيت ، فإن لم تعرضوا لي بحرب فلا حاجة لي بدمائكم ؛
فإن هو لم يرد حربي فأتني به . فلما دخل حنطة مكة سأل عن سيد قريش وشريفها ؛
فقبل له : عبد المطلب بن هاشم ؛ فخافه فقال له ما أمره به أبرهة ؛ فقال له عبد المطلب :
والله ما نريد حربه ، وما لنا بذلك منه طاقة ، هذا بيت الله الحرام ، وبيت خليله إبراهيم عليه
السلام ، أوكما قال ، فإن يمنع منه فهو حرمه وبيته ، وإن يحل بينه وبينه فوالله ما عندنا دفع
عنه . فقال له حنطة : فأناطلي إليه فإنه قد أمرني أن آتيه بك ؛ فأناطلق معه عبد المطلب
ومعه بعض بنيه حتى أتى العسكر ؛ فسأل عن ذي نقر وكان صديقاً له حتى دخل عليه وهو
في محبسه فقال له : يا ذا نقر ، هل عندك من غناء فيما نزل بنا ؟ فقال له ذو نقر ؛ وما غناء
رجل أسير بيدي ملك ينتظر أن يقتله غدوًا وعشيًا ! ما عندي غناء في شيء مما نزل بك ،
إلا أن أتيسر سائس الفيل صديق لي فسأرسل إليه وأوصيه بك ، وأعظم عليه حقك ، وأسأله
أن يستأذن لك على الملك فتكلمه بما بدالك ، ويشفع لك عنده بخير إن قدر على ذلك ؛ فقال

(١) المغمس : موضع قرب مكة في طريق الطائف . (٢) كذا في بعض نسخ الأصل وتفسير الثعلبي
وتاريخ الطبري (قسم أول ص ٩٣٧ طبع أوربا) وتاريخ ابن الأثير (ج ١ ص ٣٢١ طبع أوربا) .
وفي بعض الأصول وتفسير الطبري وسيرة ابن هشام (ص ٣٣ طبع أوربا) : « مقصود » بالفاء ، بدل الفاف .
(٣) في هامش نسخة : « عن سيد هذا البيت » .

حَسْبِي . فبعث ذو نَفرٍ إلى أنيس فقال له : إن عبد المطلب سيد قریش وصاحب عين مكة ويُطعم الناس بالسَّهل والوحوش في رءوس الجبال ، وقد أصاب له الملك مائتي بعير فاستأذن له عليه ، وأنفعه عنده بما استطعت ، فقال : أفعل . فكلم أنيس أبرهة فقال له : أيها الملك ، هذا سيد قریش ببابك يستأذن عليك ، وهو صاحب عين مكة ، يطعم الناس بالسَّهل والوحوش في رءوس الجبال ، فأذن له عليك فيكملك في حاجته . قال : فأذن له أبرهة .

وكان عبد المطلب أوسَمَ الناس وأعظمهم وأجملهم ، فلما رآه أبرهة أجله وأعظمه عن أن يجلسه تحته ؛ فنزل أبرهة عن سريره فجلس على بساطه وأجلسه معه عليه إلى جنبه . ثم قال لترجمانه : قل له : حاجتك ؟ فقال له ذلك الترجمان فقال : حاجتي أن يرد علي الملك مائتي بعير أصابها لي . فلما قال له ذلك قال أبرهة لترجمانه : قل له لقد كنت أعجبني حين رأيتك ثم قد زهدت فيك حين كلمتني ، أتكلمني في مائتي بعير أصبتها لك ، وتترك بيتاً هو دينك ودين آبائك قد جئتُ لهدمه لا تكلمني فيه ! . قال له عبد المطلب : إني أنا ربُّ الإبل ، وإن للبيت رباً سيمنعه . قال : ما كان ليمنع مني ! قال أنت وذاك ؛ فردَّ عليه إبله . وأنصرف عبد المطلب إلى قریش فأخبرهم الخبر ، وأمرهم بالخروج من مكة والتحرز في شُعب الجبال والشعاب تحوفاً عليهم ممرة الجيـش . ثم قام عبد المطلب فأخذ بحلقة باب الكعبة وقام معه نفر من قریش يدعون الله ويستنصرونه على أبرهة وجنده فقال عبد المطلب وهو أخذ بحلقة باب الكعبة :

لَا هُمْ إِنْ الْعَبْدِيَّةِ * نَعَرَ حَلَّهُ فَأَمْنَعُ حَالَكَ ^(١)

لَا يَقْلِبَنَّ صُلْبُهُمْ * وَمَحَالُهُمْ عَدَا ^(٢) مَحَالِكَ

إِنْ يَدْخُلُوا الْبِلْدَ الْحَرَا ■ مَ فَأَمْرٌ مَا بَدَا ^(٣) لَكَ

(١) شُعب الجبال : رؤوسها . (٢) المعزة الأذى . ومعزة الجيـش : أن يزلوا بقوم فيأكلوا من زروعهم بغير علم . وقيل : وطأتهم من مروا به من مسلم أو معاهد وإصابتهم إياهم في حريمهم وأموالهم وزروعهم بما لم يؤذن لهم فيه . (٣) الحلال (بالكسر) : القوم المقيمون المتجاورون . يريد بهم سكان الحرم .
(٤) « عدوا » بالعين المهملة ؛ ومنناه الاعتداء . وفي اللسان مادة « غدا » : « غَدَا » بالفتحة المعجمة . قال : « الغدو أصل الغد ، وهو اليوم الذي يأتي بعد يومك فحذفت لامه ولم يستعمل تاماً إلا في الشعر . ولم يرد عبد المطلب الغد بعينه ، وإنما أراد القريب من الزمان » .

يقول: أى شئ ما بدالك لم تكن تفعله بنا . والحلال جمع حل . والمحال القوة . وقيل :

إن عبد المطلب لما أخذ بحاقة باب الكعبة قال :

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ * يَا رَبِّ فَأَمْنَعُ مِنْهُمْ حِمَاكَ

إِنَّ عَدُوَّ الْبَيْتِ مِنْ عَادَاكَ ■ لَأَنْهُمْ لَنْ يَقْهَرُوا قِوَاكَ

وقال عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي :

لَا هُمْ أَنْزِلُ الْأَسْوَدَ بَنَ مَقْصُودٌ ■ الْإِخْذَ الْمَهْجَمَةَ فِيهَا التَّقْلِيدُ^(١)

بَيْنَ حِرَاءٍ وَتَيْمِيرٍ فَالْيَيْدُ * يَحْبِسُهَا وَهِيَ أُولَاتُ التَّطْرِيدِ^(٢)

فَضَمَّهَا إِلَى طَاهِيَمٍ سُودٌ * [قَدْ أَجْمَعُوا إِلَّا يَكُونُ مَعْبُودٌ^(٣)

وَيَهْدُمُوا الْبَيْتَ الْحَرَامَ الْمَعْمُودُ ■ وَالْمَرْوَتَيْنِ وَالْمَشَاعِرَ السُّودُ^(٤)

■ أَخْفَرَهُ يَا رَبِّ وَأَنْتَ مُحَمَّدٌ^(٥) ■

قال ابن إسحاق : ثم أرسل عبد المطلب حلقة باب الكعبة ، ثم أنطلق هو ومن معه من قريش إلى شَعَفِ الجبال فتحزروا فيها ينتظرون ما أبرهته فاعل بمكة إذا دخلها . فلما أصبح أبرهته تهيأ لدخول مكة وهياً فيله وعباً جيشه ، وكان اسم الفيل محموداً ، وأبرهته تجتمع لهدم البيت ثم الانصراف إلى اليمن . فلما وجهوا الفيل إلى مكة أقبل نفيل بن حبيب حتى قام إلى جنب الفيل ثم أخذ بأذنه فقال له : أَبْرُكْ محمود ، وأرجع راشداً من حيث جئت ، فإنك في بلد الله الحرام . ثم أرسل أذنه فبرك الفيل . وخرج نفيل بن حبيب يشتد حتى أصعد في الجبل . وضربوا الفيل ليقوم فأبى ، فضربوا في رأسه بالطبرزين ليقوم فأبى ، فأدخلوا

(١) الهجمة : القطعة الضخمة من الإبل . قيل هي ما بين الثلاثين والمائة . وقيل أولها الأربعون . وقيل ما بين السبعين إلى المائة . (انظر كتيب اللغة) . وتقليدها أنه يجمل في عنقه شعار يعلم أنه هدى . (٢) حراء : وتيمير : جبلان بمكة . واليد : جمع البيداء ، وهي الفلاة . وتطريد الإبل : تتابعها . (٣) الطمطمة : العجمة . قال السميلي : « طاهيم سود » يعني العلوج . (٤) ما بين المربعين لم يذكره ابن إسحاق في روايته . (٥) أخفزه : أى أنقض عهده وعزمه فلا تؤمنه . (٦) الطبر (محرّكة) : الفأس من السلاح (معربة) . والطبرزين آلة من السلاح تشبه الطير . وقيل هو الطير بعينه .

مُحَاجِنَ لَهُمْ فِي مَرَّاقِهِ فَبَزَغُوهُ^(٢) بِهَا لِيَقُومَ فَأَبَى ، وَوَجَّهُوهُ رَاجِعًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَامَ يُهْرُولُ ، وَوَجَّهُوهُ إِلَى الشَّامِ ففَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ ، وَوَجَّهُوهُ إِلَى الْمَشْرِقِ ففَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ ، وَوَجَّهُوهُ إِلَى مَكَّةَ فَبَرَكَ .
وَأَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ طَيْرًا مِنْ الْبَحْرِ أَمْثَالَ الْخَطَاطِيفِ وَالْبَلَّاسَانِ^(٣) ، مَعَ كُلِّ طَائِرٍ مِنْهَا ثَلَاثَةُ أَحْجَارٍ : حَجَرٌ فِي مِيقَاةٍ وَحَجَرَانِ فِي رِجْلَيْهِ أَمْثَالَ الْخَيْصِ وَالْعَدَسِ لَا تَصِيبُ مِنْهُمُ أَحَدًا إِلَّا هَلَكَ ؛ وَلَيْسَ كُلُّهُمْ أَصَابَتْ . وَنُحِرُوا هَارِبِينَ يَنْتَدِرُونَ الطَّرِيقَ الَّتِي جَاءُوا مِنْهَا . وَيَسْأَلُونَ عَنْ نُفِيلِ بْنِ حَبِيبٍ لِيَدْلَهُمْ عَلَى الطَّرِيقِ إِلَى الْيَمَنِ . فَقَالَ نُفِيلُ بْنُ حَبِيبٍ حِينَ رَأَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِمْ مِنْ نَقْمَتِهِ :
أَيْنَ الْمَفَرُّ وَالْإِلَهُ الطَّالِبُ * وَالْأَشْرَمُ الْمَغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِبُ
وَقَالَ أَيْضًا :

مَدَّتْ اللَّهُ إِذَا أَبْصَرْتُ طَيْرًا * وَخَفْتُ حِجَارَةً تُلْقَى عَلَيْنَا
فَكُلُّ الْقَوْمِ يَسْأَلُ عَنْ نُفِيلٍ * كَأَنَّ عَلَى الْخُبُشَانِ دَيْنًا

نُحِرُوا يَتَسَاقُطُونَ بِكُلِّ طَرِيقٍ ، وَيَهْلِكُونَ [بِكُلِّ مَهْلِكٍ]^(٥) عَلَى كُلِّ سَهْلٍ ، وَأَصِيبُ أُرْبَعَةٍ فِي جَسَدِهِ ، وَنُحِرُوا بِهِ مَعَهُمْ يَسْقُطُ أَمْلَةٌ^(٦) أَمْلَةٌ^(٧) ، كُلَّمَا سَقَطَتْ مِنْهُ أَمْلَةٌ أَتْبَعَتْهَا مِنْهُ مِدَّةٌ تَمُتُ قِيَحًا وَدَمًا ؛ حَتَّى قَدِمُوا بِهِ صَنْعَاءَ وَهُوَ مِثْلُ فَرْخِ الطَّائِرِ ، فَمَا مَاتَ حَتَّى أَنْصَدَعَ صَدْرُهُ عَنْ قَلْبِهِ ؛ فَمَا يَزْعُمُونَ .

وَقَالَ الْكَلْبِيُّ وَمُقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ — يَزِيدُ أَحَدُهُمَا وَيَنْقُصُ — : سَبَبُ الْفَيْلِ مَا رَوَى أَنَّ فِتْنَةَ مِنْ قُرَيْشٍ نَحَرُوا تَجَارًا إِلَى أَرْضِ النَّجَاشِيِّ ، فَزَلُّوا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ إِلَى بَيْعَةِ لِلنَّصَارَى تَسْمِيَهَا النَّصَارَى الْهَيْكَلُ ، فَأَوْقَدُوا نَارًا لَطْعَامَهُمْ وَتَرَكُوهَا وَارْتَحَلُوا ؛ فَهَبَّتْ رِيحٌ عَاصِفٌ عَلَى النَّارِ فَأَضْرَمَتْ الْبَيْعَةَ نَارًا فَاحْتَرَقَتْ ؛ فَأَتَى الصَّيْرِيخُ إِلَى النَّجَاشِيِّ فَأَخْبَرَهُ ،

(١) الْمُحَاجِنُ : الْعُضَا الْمُنْعَقِقَةُ الرَّأْسَ كَالصُّوْلَجَانِ . (٢) بَزَغُوهُ : شَرْطُوهُ . (٣) فِي اللِّسَانِ وَالنَّهْيَةِ مَادَّةُ (بَلَسَ) : « قَالَ عِبَادُ بْنُ مُوسَى أَطْلَعَ الزَّرَازِيرَ » . (٤) الْأَشْرَمُ : أُرْبَعَةٌ ؛ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ جَاءَهُ حَجَرٌ فَرَمَ أَنْفَهُ فَسَمِيَ الْأَشْرَمَ . (٥) زِيَادَةُ عَنْ سِيرَةِ أَبِي هَشَامٍ . (٦) فِي سِيرَةِ أَبِي هَشَامٍ : « مَهْلٌ » . (٧) أَيْ يَنْثَرُ جَسَدُهُ ، وَالْأَمْلَةُ طَرَفُ الْأَصْبَعِ . وَيَعْبَرُ بِهَا عَنِ الصَّغِيرِ مِنَ الْأَشْيَاءِ . (٨) مِثْلُ السَّقَاءِ : رَشْحٌ .

فاستشاط غضبا . فأتاه أبرهة بن الصباح وحجر بن شرحبيل وأبو يكسوم الكنديون ؛
 وضمنوا له إحراق الكعبة وسبي مكة . وكان النجاشي هو الملك ، وأبرهة صاحب الجيش .
 وأبو يكسوم نديم الملك . وقيل وزير . وحجر بن شرحبيل من قواده . وقال مجاهد :
 أبو يكسوم هو أبرهة بن الصباح . فساروا معهم الفيل . قال الأكترون : هو فيل واحد .
 وقال الضحاك : هي ثمانية فيلة . ونزلوا بذي المجاز ، واستاقوا سرح مكة وفيها إبل
 عبد المطلب . وأتى الراعي نذيراً فصعد الصفا فصاح : واصباحاه ! ثم أخبر الناس بجيء الجيش
 والفيل . ففرج عبد المطلب وتوجه إلى أبرهة وسأله في إبله . وأختلف في النجاشي هل كان
 معهم ؛ فقال قوم كان معهم . وقال الأكترون لم يكن معهم . ونظر أهل مكة بالطير قد أقبلت
 من ناحية البحر ؛ فقال عبد المطلب : إن هذه الطير غريبة بأرضنا ، وما هي بنجدية ولا تهامية
 ولا حمزية ، وإنها أشباه اليعاسيب . وكان في مناقيرها وأرجلها حمارة ؛ فلما أظلت^(١) على
 القوم ألقتها عليهم حتى هلكوا . قال عطاء بن أبي رباح : جاءت الطير عشيّة فباتت ثم صبحتهم
 بالغداة فرمتهم . وقال الكلبي : في مناقيرها حصى كحصى الخذف^(٢) ، أمام كل فرقة طائر يقودها
 أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق . فلما جاءت عسكر القوم وتواقّت أهالت ما في مناقيرها
 على من تحتها ، مكتوب على كل حجر أسم صاحبه المقتول به . وقيل : كان على كل حجر مكتوب :
 من أطاع الله نجا ، ومن عصاه غوى . ثم انصاعت راجعة من حيث جاءت . وقال العوفي^(٣) :
 سألت عنها أبا سعيد الخدري فقال : حمام مكة منها . وقيل : كان يقع الحجر على بيضة أحدهم^(٤)
 فيخرقها ويقع في دماغه ويخرق الفيل والدابة ، ويفيب الحجر في الأرض من شدة وقعه .
 وكان أصحاب الفيل ستين ألفاً ، لم يرجع منهم أحد إلا أميرهم رجع ومعه شزيمة لطيفة . فلما
 أخبروا بما رأوا هلكوا . وقال الواقدي : أبرهة جد النجاشي الذي كان في زمان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، وأبرهة هو الأشرم سُمي بذلك لأنه تقاتل^(٥) مع أرياط حتى تراحفا ،

(١) اليعسوب : أمير النحل وذكرها . (٢) في نسخة : « أقبلت » . (٣) الخذف : الرمي

بالحصا الصغار بأطراف الأصابع . (٤) انصاع الرجل : انقل راجعاً ومرّ مسرعاً . (٥) هي بيضة الحديد .

(٦) المفاتنة : اختلاف الناس في الآراء وما يقع بينهم من القتال .

ثم اتفقا على أن يلتقيا بشخصيهما فمن غلب فله الأمر . فتبارزا — وكان أرباط جسيما عظيما في يده حربة ، وأبرهة قصيرا حادرا حلما ذا دين في النصرانية ، ومع أبرهة وزير له عتودة — فلما دنوا ضرب أرباط بحربته رأس أبرهة فوقعت على جبينه فشرمت عينه وأنفه وجبينه وشفته ؛ فلذلك سُمي الأشرم . وحمل عتودة على أرباط فقتله . فاجتمعت الحبشة لأبرهة ؛ فغضب النجاشي وحلف ليجزئ ناصية أبرهة ويطا بلاده . فجز أبرهة ناصيته وملا مزودا من تراب أرضه وبعث بهما إلى النجاشي وقال : إنما كان عبدك وأنا عبدك ، وأنا أقوم بأمر الحبشة ، وقد جزئت ناصيتي وبعثت إليك بتراب أرضي لتطأه وتبر في يمينك ؛ فرضى عنه النجاشي . ثم بنى أبرهة كنيسة بصنعاء ليصرف إليها حج العرب ؛ على ما تقدم .

الرابعة — قال مقاتل : كان عام الفيل قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة . وقال الكلبي وعبيد بن عمير : كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث وعشرين سنة . والصحیح ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” ولدت عام الفيل “ . وروى عنه أنه قال : ” يوم الفيل “ . حكاه الماوردي في التفسير له . وقال في كتاب أعلام النبوة : ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الأول ، وكان بعد الفيل بخمسين يوما . ووافق من شهور الروم العشرين من أسباط في السنة الثانية عشرة من ملك هرمن بن أنوشروان . قال : وحكى أبو جعفر الطبري أن مولده صلى الله عليه وسلم كان لأثنين وأربعين سنة من ملك أنوشروان . وقد قيل : إنه عليه السلام حملت به أمه آمنة في يوم عاشوراء من المحرم ، وولد يوم الاثنين لأثنتي عشرة ليلة خلت من شهر رمضان ؛ فكانت مدة حملها ثمانية أشهر كمالا ويومين من التاسع . وقيل : إنه ولد يوم عاشوراء من شهر المحرم ؛ حكاه ابن شاهين أبو حفص في فضائل يوم عاشوراء له . ابن العربي : « قال ابن وهب عن مالك : ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل ، وقال قيس بن مخزومة : ولدت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل . وقد روى الناس عن مالك أنه قال :

(١) الحادر : المجتمع الخلق . (٢) في نسخة : « شباط » (بالسين المعجمة كغراب) . وورد بالسين المهملة .

(٣) في بعض نسخ الأصل : « أبو شاهين حفص » .

من مروءة الرجل الا يخبر بسنه ؛ لأنه إن كان صغيرا استحقروه وإن كان كبيرا استهزموه . وهذا قول ضعيف ؛ لأن مالكا لا يخبر بسن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحكم سنه ؛ وهو من أعظم العلماء قدوة به . فلا بأس بأن يخبر الرجل بسنه كان كبيرا أو صغيرا . وقال عبد الملك ابن مروان لعتاب بن أسيد : أنت أكبر أم النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : النبي صلى الله عليه وسلم أكبر مني وأنا أسن منه ؛ ولد النبي صلى الله عليه وسلم عام الفيل ، وأنا أدركت سائسه وقائده أعميين مقعدين يستطعمان الناس . وقيل لبعض القضاة : كم سنك ؟ قال : سن عتاب ابن أسيد حين ولّاه النبي صلى الله عليه وسلم مكة ؛ وكان سنه يومئذ دون العشرين .

الخامسة — قال علماؤنا : كانت قصة الفيل فيما بعد من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كانت قبله وقبل التحدي ؛ لأنها كانت توكيدا لأمره وتمهيدا لشأنه . ولما تلا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة ، كان بمكة عدد كثير ممن شهد تلك الواقعة ، ولهذا قال : « ألم تر » . ولم يكن بمكة أحد إلا وقد رأى قائد الفيل وسائقه أعميين يتكففان الناس . وقالت عائشة رضی الله عنها مع حادثة سنها : لقد رأيت قائد الفيل وسائقه أعميين يستطعمان الناس . وقال أبو صالح : رأيت في بيت أم هانئ بنت أبي طالب نحواً من قفيزين من تلك الحجارة سوداً مخططة بحمرة .

قوله تعالى : **أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ﴿٢٤﴾**

قوله تعالى : **﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ﴾** أى فى إبطال وتضييع ؛ لأنهم أرادوا أن يكيّدوا قریشا بالقتل والسبي ، والبيت بالتخريب والهدم . فحكى عن عبد المطلب أنه بعث ابنه عبد الله على فرس له ، ينظر ما لقوا من تلك الطير ، فإذا القوم مُشدّخين جميعا ، فرجع يركض فرسه كاشفاً عن نخذه ، فلما رأى ذلك أبوه قال : إن أبى هذا أفرس العرب ، وما كشف عن نخذه إلا بشيراً أو نذيراً . فلما دنا من ناديهم بحيث يُسمعهم الصوت قالوا : ما وراءك ؟ قال : هلكوا جميعا . فخرج عبد المطلب وأصحابه فأخذوا أموالهم . وكانت

أموال بني عبد المطلب منها، وبها تكاملت رئاسة عبد المطلب، لأنه احتمل ما شاء من صفراء
وبيضاء، ثم خرج أهل مكة بعده فنهبوا . وقيل : إن عبد المطلب حفر حفرتين فلأيهما
من الذهب والجوهر ، ثم قال لأبي مسعود الثقفي - وكان خليلاً لعبد المطلب - : اختر
أيهما شئت . ثم أصاب الناس من أموالهم حتى ضاقوا ذرعاً فقال عبد المطلب عند ذلك :
أنت منعت الحبش والأفبالا ^(١) . وقد رَعَوْا بمكة الأجبالا ^(٢)
وقد خَشِينَا مِنْهُمْ القتالا ^(٣) . وكلُّ أمرٍ لَهُمْ مَعْضالاً ^(٤)
* شُكْرًا وَحَمْدًا لَكَ يَا جَلالاً ^(٥)

قال ابن إسحاق : ولما ردَّ الله الحبشة عن مكة عظمت العربُ قريشاً وقالوا : [هم] أهل الله ،
قاتل الله عنهم وكفاهم مَثُونَةٌ عدوهم . وقال عبدالله بن عمرو بن مخزوم في قصة أصحاب الفيل :
أنت الجليل ربنا لم تَدْنِسْ * أنت حبستَ الفيلَ بالمُعَمِّسِ
من بعد ما همَّ بِشَرِّ مُبْلِسٍ * حبستَه في هيئَةِ المُكْرَكْسِ
■ وما لهم من فَرَجٍ وَمَنْقَسٍ *
والمكركس : المنكوس المطروح .

قوله تعالى : وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣٠﴾

قال سعيد بن جبير : كانت طيراً من السماء لم يُرَ قبلها ولا بعدها مثلاً . وروى جوير عن
الضحاك عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إنها طير
بين السماء والأرض تُعَشِّشُ وتُفْرَخُ" . وعن ابن عباس : كانت لها خراطيم تكراطم الطير
وأكف كأكف الكلاب . وقال عكرمة : كانت طيراً خضراء ، خرجت من البحر ،
لها رءوس كرءوس السباع ، ولم تُرَ قبل ذلك ولا بعده . وقالت عائشة رضي الله عنها :
هي أشبه شيء بالخطاطيف . وقيل : بل كانت أشباه الوطايط ■ حمراء وسوداء . وعن

(١) الحبش : محركة وسكنت للشعر . (٢) في روح المعاني : «الأجبالا» بالحاء . (٣) في روح المعاني
«منهم» بدل «لهم» . (٤) كذا في نسخ الأصل وغيرها من المصادر . (٥) زيادة عن سيرة ابن هشام .

سعيد بن جبير أيضا : هي طير خضر لها مناقير صفر . وقيل : كانت بيضاء . وقال محمد ابن كعب : هي طير سود بحرية ، في مناقيرها وأظفارها الحجارة . وقيل : لأنها العنقاء المغرب^(١) التي تضرب بها الأمثال ؛ قال عكرمة : « أبابيل » أي مجتمعة . وقيل : متتابعة بعضها في إثر بعض ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . وقيل : مختلفة متفرقة ، تجيء من كل ناحية ، من ها هنا وها هنا ؛ قاله ابن مسعود وابن زيد والأخفش . قال النحاس : وهذه الأقوال متفقة ، وحقيقة المعنى أنها جماعات عظام . يقال : فلان يؤبل على فلان ؛ أي يعظم عليه ويكثر ؛ وهو مشتق من الإبل . واختلف في واحد أبابيل ؛ فقال الجوهري : قال الأخفش يقال : جاءت إبلك أبابيل ؛ أي فرقا . وطير أبابيل . قال : وهذا يجيء في معنى التكثير ، وهو من الجمع الذي لا واحد له . وقال بعضهم : واحده إِبُولٌ مثلُ عَجُولٍ . وقال بعضهم — وهو المبرد — : إِبِيلٌ مثلُ سَكِينٍ . قال : ولم أجد العرب تعرف له واحدا في غير الصحاح . وقيل في واحد إِبَالٍ . وقال رؤبة بن العجاج في الجمع :

وَلَعِبَتْ طَيْرٌ بِهِمْ أَبَابِيلُ * فَصُيِّرُوا مِثْلَ كَعَصِفٍ مَأْكُولٍ

وقال الأعشى :

طَرِيقٌ وَجِبَارٌ رِوَاءُ أَصُولِهِ * عَلَيْهِ أَبَابِيلٌ مِنَ الطَّيْرِ تَنْعَبُ

وقال آخر :

كَادَتْ تَهْدُ مِنَ الْأَصْوَاتِ رَاحِلَتِي * إِذْ سَالَتْ الْأَرْضُ بِالْجُرْدِ الْأَبَابِيلِ^(٢)

وقال آخر :

تَرَاهُمْ إِلَى الدَّاعِي سَرَاعًا كَأَنَّهُمْ * أَبَابِيلٌ طِيرٌ تَحْتَ دَجَنٍ مَسْحُونِ^(٣)

(١) هي التي أغربت في البلاد فنأت ولم تحس ولم تر . (٢) الجبَّار من النخل : ما طال وفات اليد .

(٣) الجرد (بالضم كالجرادة) : خيل لا رجالة فيها . والجرد — أيضا — : قصر شعر الجلد في الفرس ،

وهو من الأوصاف المحمودة في الخيل . (٤) كذا في نسخ الأصل ، (بالخاء المعجمة والنون) . وفي تفسير

الذهلي : ... تحت دجن مسحر . (بالخاء المهملة والراء) . وقد نسبته إلى امرئ القيس ؛ ولم نجد في ديوانه .

ولعل صوابه : ... تحت دجن مسخر . (بالخاء المعجمة والراء) .

قال الفراء : لا واحد له من لفظه . وزعم الرُّؤاسيُّ — وكان ثقة — أنه سمع في واحدتها «إِبَالَةً» مشددة . وحكى الفراء «إِبَالَةً» مخففاً . قال : سمعت بعض العرب يقول : ضَغْثٌ عَلَى إِبَالَةٍ . يريد خصبها على خصب . قال : ولو قال قائل إِبَالٍ كان صواباً ، مثل دينار ودنانير . وقال إسحاق بن عبد الله بن الحارث بن نوفل : الأبايل مأخوذ من الإبل المؤبلة ، وهي الأقاطيع .

قوله تعالى : تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ﴿٥٠﴾

في الصحاح «حِجَارَةٌ مِّن سِجِّيلٍ» قالوا : حجارة من طين طُبِخَتْ بِنَارِ جَهَنَّمَ ، مكتوب فيها أسماء القوم ؛ لقوله تعالى : «لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ مُّسَوَّمَةً» . وقال عبد الرحمن ابن أبيزى : «مِن سِجِّيلٍ» من السماء ، وهي الحجارة التي نزلت على قوم لوط . وقيل من الجحيم . وهي «سِجِّين» ثم أبدلت اللام نوناً كما قالوا في أُصَيْلَانَ أُصَيْلَالٍ . قال ابن مُقْبِلٍ :
 ■ ضَرْبًا تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سِجِّينًا^(٣) ■

وإنما هو سِجِّيلٌ . وقال الزجاج : «مِن سِجِّيلٍ» أى مما كُتِبَ عليهم أن يُعَذَّبُوا بِهِ ؛ مشتق من السجل . وقد مضى القول في سِجِّيلٍ في «هود» مستوفى . قال عكرمة : كانت ترميهم بحجارة معها ، فإذا أصاب أحدهم حجر منها خرج به الجُدْرَى لم يُرَقَبْ ذلك اليوم . وكان الحجر كالحصّة وفوق العدسة . وقال ابن عباس : كان الحجر إذا وقع على أحدهم نَفِط جلده فكان ذلك أوّل الجُدْرَى . وقراءة العامة «تَرْمِيهِمْ» بالتاء لتأنيث جماعة الطير . وقرأ الأعرج وطلحة «يَرْمِيهِمْ» بالياء ؛ أى يرميهم الله ؛ دليله قوله تعالى : «وَلَيَكُنَّ اللَّهُ رَبِّي» ويجوز أن يكون راجعاً إلى الطير لخلقها من علامات التأنيث ، ولأن تأنيثها غير حقيق .

(١) الضغث : قبضة من حشيش مختلطة الرطب باليابس . والإبالة : الحزمة من الخطب . في فراند اللآل :

يضرب لمن حمله مكروها ثم زادك عليه . (٢) آية ٣٣ سورة الذاريات .

(٣) صدر البيت كما في اللسان : * وَرَجَلَةٌ يَضْرِبُونَ الْيَبُسَ عَنْ عُرْضِ ■

(٤) راجع ج ٩ ص ٨١ . (٥) آية ١٧ سورة الأنفال .

قوله تعالى : فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ مَّا كُولٍ ﴿٥٠﴾

أى جعل الله أصحاب الفيل كورق الزرع ، إذا أكلته الدواب فومت به من أسفل .
شبهه تقطع أوصالهم بتفرق أجزائه . روى معناه عن ابن زيد وغيره . وقد مضى القول
في العصف في سورة « الرحمن » ^(١) . ومما يدل على أنه ورق الزرع قول علقمة :

تَسْقَى مَذَانِبَ قَد مَالَتْ عَصِيفُهَا * حَدُّوْهَا مِنْ أَيْ الْمَاءِ مَطْمُومٌ ^(٢)
وقال رؤبة بن العجاج :

وَمَسَّهُمْ مَا مَسَّ أَصْحَابَ الْفِيلِ * تَرْمِيَهُمْ حِجَارَةٌ مِنْ سَجِيلٍ
وَلَعِبَتْ طَيْرٌ بِهِمْ أَبَابِيلٌ * فَصَيَّرُوا مِثْلَ كَعَصِفٍ مَّا كُولٍ

العصف جمع واحدته عصفه وعصافة وعصيفة . وأدخل الكاف في « كعصف » للتشبيه
مع مثل ؛ نحو قوله تعالى : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » ^(٣) . ومعنى « مَّا كُولٍ » مَّا كُولَ حَبَّة . كما
يقال : فلان حسن ؛ أى حسن وجهه . وقال ابن عباس : « فجعلهم كعصف مَّا كُولٍ »
أن المراد به قشر البر ، يعنى الغلاف الذى تكون فيه حبة القمح . ويروى أن الحجر كان يقع
على أحدهم فيخرج كل ما فى جوفه فيبقى كقشر الحنطة إذا خرجت منه الحبة . وقال ابن
مسعود : لما رمى الطير بالحجارة بعث الله ريحا فضربت الحجارة فزادتها شدة ، فكانت لا تقع
على أحد إلا هلك ، ولم يسلم منهم إلا رجل من كندة ^(٤) ؛ فقال :
فإنك لو رأيت ولم تريه ^(٥) ■ لدى جنب المغس ما لقينا

- (١) راجع ج ١٧ ص ١٥٦ . (٢) المذانب : مسايل الماء . والعصيفة : الورق المجموع الذى
يكون فيه السنبيل . وحدورها : ما انحدر منها واطمان . والآتى (كفى) : الجدول . والمطموم : الملوئ بالماء .
(٣) آية ١١ سورة الشورى . (٤) هو نفيل بن حبيب ؛ كما فى تاريخ الطبرى وابن الأثير .
(٥) فى نسخ الأصل : « ولو ترانا » وهو تحريف ؛ لأنه يخاطب امرأة . والآيات كما أوردها الطبرى
(ص ٩٤٢ قسم أول طبع أوربا) وابن الأثير (ج ١ ص ٣٢٢ طبع أوربا) :

ألا حبيت عنا يا ردينا * نعمناكم مع الإصباح عينا
أنا قاي منكم عشا ■ فلم يقدر لقائهم لدينا
ردينا لو رأيت ولم تريه * لدى جنب المحصب مارأينا
إذا لعلرتنى وحدث رأيا * ولم تأمنى على ما فات بيننا
حدث الله إذ عاينت طيرا ■ وخفت حجارة تلقى علينا
فكل القوم يسأل عن نفيل ■ كأن على اللبشان دينا

خَشِيتَ اللَّهَ إِذْ قَدَبْتَ طَيْرًا * وَظَلَّ سَحَابٌ مَرَّتَ عَلَيْنَا

وَبَاتَتْ كُلُّهَا تَدْعُو بِحَقِّ * كَأَنَّ لَهَا عَلَى الْجُبُشَانِ دَيْتًا

ويروى أنها لم تصبهم كلهم ، لكنها أصابت من شاء الله منهم . وقد تقدّم أن أميرهم رجع
وشرذمة لطيفة معه ، فلما أخبروا بما رأوا هلكوا . فالله أعلم . وقال ابن إسحاق : لما ردّ
الله الحبشة عن مكة عظمت العرب قريشا وقالوا : أهل الله قاتل عنهم وكفاهم مؤونة
عدوهم ؛ فكان ذلك نعمة من الله عليهم .

تفسير سورة « قريش »

مكية ؛ في قول الجمهور . ومدنية ؛ في قول الضحاك والكوفي

وهي أربع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : لِإِيلَافٍ قُرَيْشٍ ﴿١﴾

قيل : إن هذه السورة متصلة بالتي قبلها في المعنى . يقول : أهلك أصحاب الفيل
لإيلاف قريش ؛ أى لتألف ، أو لتتفق قريش ، أو لى تأمن قريش فتؤلف رحلتها .
ومن عدّ السورتين واحدةً أبى بن كعب ، ولا فصل بينهما في مصحفه . وقال سفيان بن
عيينة : كان لنا إمام لا يفصل بينهما ويقرؤهما معاً . وقال عمرو بن ميمون الأودي : صلينا
المغرب خلف عمر بن الخطاب رضى الله عنه ؛ فقرأ في الأولى « والذين والزيتون » وفي الثانية
« ألم تر كيف » و « لإيلاف قريش » . وقال الفراء : هذه السورة متصلة بالسورة الأولى ؛
لأنه ذكر أهل مكة عظيم نعمته عليهم فيما فعل بالحبشة ، ثم قال : « لإيلاف قريش » أى فعلنا
ذلك بأصحاب الفيل نعمة منا على قريش . وذلك أن قريشا كانت تخرج في تجارتها ، فلا يغار
عليها ولا تقرب في الجاهلية . يقولون : هم أهل بيت الله جلّ وعزّ ؛ حتى جاء صاحب الفيل

(١) الذى فى كتاب الفراء : « قال بعضهم كانت موصولة بـ « ألم تر كيف فعل ربك » الخ .

ليهدم الكعبة ، يأخذ حجارتها فيبنى بها بيتاً في اليمن يحج الناس إليه ، فأهلكهم الله عز وجل .
 فذكرهم نعمته . أى بفعل الله ذلك لإيلاف قريش ، أى ليألفوا الخروج ولا يُجتَرَأ عليهم ،
 وهو معنى قول مجاهد وابن عباس في رواية سعيد بن جبير عنه . ذكره النحاس : حدثنا أحمد
 ابن شعيب قال أخبرني عمرو بن علي قال حدثني عامر بن إبراهيم — وكان ثقة من خيار
 الناس — قال حدثني خطاب بن جعفر بن أبي المغيرة قال حدثني أبي عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس في قوله تعالى : « لإِيلَافِ قُرَيْشٍ » قال : نعمتي على قريش لإيلافهم رحلة الشتاء
 والصيف . قال : كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف . وعلى هذا القول يجوز الوقف
 على رءوس الآي وإن لم يكن الكلام تاماً ، على ما نبينه أثناء السورة . وقيل : ليست
 بمتصلة ، لأن بين السورتين « بسم الله الرحمن الرحيم » وذلك دليل على انقضاء السورة
 وافتتاح الأخرى ، وأن اللام متعلقة بقوله تعالى : « فَلْيَعْبُدُوا » أى فليعبدوا هؤلاء رب
 هذا البيت لإيلافهم رحلة الشتاء والصيف للاختيار . وكذا قال الخليل : ليست متصلة ،
 كأنه قال : آلف الله قريشا لإيلافاً فليعبدوا رب هذا البيت . وعمل ما بعد الفاء فيما قبلها
 لأنها زائدة غير عاطفة ، كقولك : زيدا فأضرب . وقيل : اللام في قوله تعالى
 « لإِيلَافِ قُرَيْشٍ » لام التعجب ، أى اعجبوا لإيلاف قريش ، قاله الكسائي والأخفش .
 وقيل : بمعنى إلى . وقرأ ابن عامر : « لإِلَافِ قُرَيْشٍ » مهموزاً مُحْتَسِلاً بلا ياء . وقرأ
 أبو جعفر والأعرج « ليلاف » بلا همز طلباً للختف . الباقيون « لإيلاف » بالياء مهموزاً
 مُشَبَّعاً ، من آلفت أولف وإيلافاً . قال الشاعر :

الْمُنْعِمِينَ إِذَا النُّجُومُ تَغَيَّرَتْ * وَالظَّاعِنِينَ لِرَحْلَةِ الْإِيلَافِ

ويقال : ألفتَه إلفاً وإلفاً . وقرأ أبو جعفر أيضاً : « لإلف قريش » وقد جمعهما من قال :

زَعَمْتُمْ أَنْ إِخْوَتَكُمْ قُرَيْشٌ * لَمْ يَلْفَ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَافٌ ^(٢)

قال الجوهري : وفلان قد ألف هذا الموضع (بالكسر) يألفه إلفاً ، وآلفه إياه غيره .
 ويقال أيضاً : آلفت الموضع أولفه وإيلافاً . وكذلك آلفت الموضع أوألفه مؤالفة وإلفاً ،

(١) أى بطلب الطعام .

(٢) كذا في نسخ الأصل بالرفع على الخبر . وفي اللسان وشرح القاموس : « قريشا » بالنصب على البدل .

فصار صورة أفعّل وفاعل في الماضي واحدة . وقرأ عكرمة « لِيَأْلَفَ » بفتح اللام على الأمر . وكذلك هو في مصحف ابن مسعود . وفتح لام الأمر لغةً حكاه ابن مجاهد وغيره . وكان عكرمة يعيب على من يقرأ « لِإِيْلَافَ » . وقرأ بعض أهل مكة « إلاف قريش » وأستشهد بقول أبي طالب يوصي أخاه أبا لهب برسول الله صلى الله عليه وسلم :

فلا تتركه ما حَيَّيتَ الْمُعْظِمَ ■ وكن رجلاً ذا نجدة وعفاف
تذود العدا عن عصبة هاشمية * إلافهم في الناس خير إلاف

وأما قريش فهم بنو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر . فكل من كان من ولد النضر فهو قرشيّ دون بني كنانة ومن فوقه . وربما قالوا : قُرَيْشِيّ ، وهو القياس ؛ قال الشاعر :

* بَكلٍ قُرَيْشِيّ عليه مهابة^(١) *

فإن أردت بقريش الحَيّ صرفته ، وإن أردت به القبيلة لم تصرفه ؛ قال الشاعر :

* وكفى قريش المعضلات وسادها^(٢) *

والتقريش الاكتساب ، وتقزشوا أي تجمعوا . وقد كانوا متفرقين في غير الحرم بجمعهم قُصَيّ ابن كلاب في الحرم ، حتى اتخذوه مسكناً . قال الشاعر :

أبونا قُصَيّ كان يُدعى مُجمَعاً * به جمع الله القبائل من فِهْرٍ

وقد قيل : إن قريشا بنو فِهْر بن مالك بن النضر . فكل من لم يلد فِهْر فليس بقريشيّ . والأقول أصح وأثبت . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أنا ولد النضر ابن كنانة لا تقفوا^(٣) أمنا ولا ننتنه من أيننا " . وقال واثلة بن الأسقع : قال النبي صلى الله

(١) تمامه : * مريع إلى داعي الندى والتكرم *

(٢) هذا عجز بيت لعدي بن الرقاع يمدح الوليد بن عبد الملك . وصدده كما في اللسان :

* غلبَ المساميح الوليدُ سماحةً *

(٣) ففنا فلان فلانا : إذا قذفه بما ليس فيه ، أي لا تهمها ولا تقذفها ، وقيل : معناه لا تترك النسب إلى الآباء .

وتنسب إلى الأمهات .

عليه وسلم: "إن الله أصطفى كنانة من ولد إسماعيل وأصطفى من بني كنانة قريشاً وأصطفى من قريش بنى هاشم وأصطفاني من بني هاشم". صحيح ثابت أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما. وأختلف في تسميتهم قريشاً على أقوال: أحدها - لتجمعهم بعد التفرق. والتفرق: التجمع والالتئام. قال أبو خلدة اليشكري:

إخوة قرشوا الذنوب علينا * في حديث من دهرهم وقديم

الثاني - لأنهم كانوا تجاراً يأكلون من مكاسبهم. والتقرش: التكسب. وقد قرش يقرش قرشاً إذا كسب وجمع. قال الفراء: وبه سُميت قريش. الثالث - لأنهم كانوا يفتشون^(١) الحاج من ذى الخلعة فيسدون خلته. والقرش التفتيش؛ قال الشاعر:

أيها الشامت المقرش عنا * عند عمرو وهل له إبقاء^(٢)

الرابع - ما روى أن معاوية سأل ابن عباس لم سُميت قريش قريشاً؟ فقال: لدابة في البحر من أقوى دوابه يقال لها القرش؛ تأكل ولا تؤكل، وتعلو ولا تُعل. وأنشد قول تبع:

وقريش هي التي تسكن البحر * ربها سُميت قريش قريشاً

تأكل الرث والسمين ولا تت * رك فيها لذي جناحين ريشاً

هكذا في البلاد حتى قريش * يأكلون البلاد أكل كيميشاً^(٣)

ولهم آخر الزمان نبي * يكثر القتل فيهم والنجوشا^(٤)

قوله تعالى: إِيَّاكَ فَهِم رِحْلَةَ الْشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴿٢٠﴾

قرأ مجاهد وحُميد «إلفهم» ساكنة اللام بغير ياء. وروى نحوه عن ابن كثير. وكذلك روت أسماء أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ «إلفهم». وروى عن ابن عباس

(١) الحاج (بالنخفيف): جمع حاجة. والخلعة (بالفتح): الحاجة والفقر.

(٢) البيت للحارث بن حذرة اليشكري في معلقته. وروايته كما في شرح المعلقات:

أيها الناطق المرقش عنا * عند عمرو وهل لذلك بقاء

قال التبريزي: «المرقش المزين القول بالباطل ليقبل منه الملك باطله». ويقال إنه يخاطب بها عمرو بن كلثوم. ومعنى «وهل لذلك بقاء» «إن الباطل لا يبق». وعلى هذه الرواية لا شاهد فيه. (٣) أي سريعاً.

(٤) النجوش: (جمع الخمش) وهو مثل الخدش يكون في البदन والوجه.

وغيره . وقرأ أبو جعفر والوليد عن أهل الشام وأبو حيوة « إلافهم » مهموزا مُحْتَسِئًا بلا ياء .
 وقرأ أبو بكر عن عاصم « إئلافهم » بهمزتين ، الأولى مكسورة والثانية ساكنة . والجمع بين
 الهمزتين في الكلمتين شاذ . الباقيون « إيلافهم » بالمد والهمز ؛ وهو الاختيار ، وهو بدل من
 الإيلاف الأول للبيان . وهو مصدر آلف إذا جعلته يآلف . وآلف هو إلفاً ؛ على ما تقدم
 ذكره من القراءة ؛ أي وما قد ألقوه من رحلة الشتاء والصيف . روى ابن أبي نجیح عن
 مجاهد في قوله تعالى : « إيلافهم رحلة الشتاء والصيف » قال : لا يشق عليهم رحلة شتاءٍ
 ولا صيفٍ مِنَّةً منه على قريش . وقال الهروي وغيره : وكان أصحاب الإيلاف أربعة إخوة :
 هاشم وعبد شمس والمطلب ونوفل ؛ بنو عبد مناف . فأما هاشم فإنه كان يؤلف ملك الشام ؛
 أي أخذ منه حبلاً وعهداً يأمن به في تجارته إلى الشام . وأخوه عبد شمس كان يؤلف إلى
 الحبشة . والمطلب إلى اليمن . ونوفل إلى فارس . ومعنى يؤلف يحير . فكان هؤلاء الإخوة
 يُسمَّون المُجِيرِينَ . فكان تجار قريش يختلفون إلى الأمصار بحبل هؤلاء الإخوة فلا يتعرض
 لهم . قال الأزهري : الإيلاف شبه الإجارة بالخفارة ؛ يقال : آلف يؤلف إذا أجار^(١)
 الحمايل بالخفارة . والحمايل جمع حَمُولَةٍ . قال : والتأويل أن قريشاً كانوا سُكَّانَ الحَرَمِ ولم يكن^(٢)
 لهم زرع ولا ضرع ، وكانوا يميرون في الشتاء والصيف آمينين والناس يُتَخَفُّون من حولهم ،
 فكانوا إذا عرض لهم عارض قالوا : نحن أهل حرم الله ، فلا يتعرض الناس لهم . وذكر
 أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا في تفسيره : حدثنا سعيد بن محمد عن بكر بن سهل
 الدمياطي بإسناده إلى ابن عباس في قول الله عز وجل : « لإيلاف قريش » إلفهم رحلة
 الشتاء والصيف . وذلك أن قريشاً كانوا إذا أصابت واحداً منهم مخمصة^(٣) جرى هو وعياله إلى
 موضع معروف ، فضربوا على أنفسهم خباءً فماتوا ؛ حتى كان عمرو بن عبد مناف وكان سيداً

(١) في بعض نسخ الأصل : « الإجارة والخفارة » ولم نجد هذا في كتاب التهذيب للأزهري ولا في غيره من كتب اللغة . والإجارة : الإغاثة والحماية . والخفارة (مثلثة الخاء) : الأمان .

(٢) الحمولة (بالفتح) : الإبل التي تحمل .

(٣) المخمصة : الحاجة .

في زمانه ، وله ابن يقال له : أسد ، وكان له تَرْبٌ من بني مخزوم يحبه ويلعب معه . فقال له : نحن غداً نَعْتَفِرُ . قال ابن فارس : هذه لفظة في هذا الخبر لا أدري بالبدال هي أم بالراء ؛ فإن كانت بالراء فلعلها من العَفَر وهو التراب ، وإن كانت بالبدال فما أدري معناها ، وتأويله على ما أظنه : ذهابهم إلى ذلك الخباء وموتهم واحداً بعد واحد . قال : فدخل أسد على أمه يبكي ، وذكر ما قاله تَرْبُهُ . قال : فأرسلت أم أسد إلى أولئك بشحم ودقيق فعاشوا به أياماً . ثم إن تَرْبُهُ أتاه أيضاً فقال : نحن غداً نعتفر ، فدخل أسد على أبيه يبكي ، وخبره خبر تَرْبِهِ . فاشتد ذلك على عمرو بن عبد مناف ، فقام خطيباً في قريش وكانوا يطيعون أمره ؛ فقال : إنكم أحدثتم حديثاً تَقْلُونَ فيه وتَكْثُرُ العرب ، وتَذَلُّون وتَعِزُّ العرب ، وأنتم أهل حرم الله جل وعز ، وأشرف ولد آدم ، والناس لكم تَبَعٌ ، ويكاد هذا الاعتفار يأتي عليكم . فقالوا : نحن لك تَبَعٌ . قال : ابتدئوا بهذا الرجل — يعني أبا تَرْب أسد — فأغضوه عن الاعتفار ؛ ففعلوا . ثم إنه نحر البُذْن وذبح الكبش والمعز ، ثم هَشَمَ التَّريْد وأطعم الناس ؛ فسميَ هاشمًا . وفيه قال الشاعر :

عَمَرُوا الَّذِي هَشَمَ التَّريْدَ لقومه * ورجال مكة مُسْنِتُونَ عِجَافٌ^(١)

ثم جمع كل بني أب على رحلتين ، في الشتاء إلى اليمن وفي الصيف إلى الشام للتجارات ، فربح الغنى قسَمه بينه وبين الفقير حتى صار فقيرهم كغنيهم ؛ بخاء الإسلام وهم على هذا ، فلم يكن في العرب بنو أب أكثر مالا ولا أعز من قريش ؛ وهو قول شاعرهم :

والخالطون فقيرهم بغنيهم * حتى يصير فقيرهم كالكافي

فلم يزالوا كذلك حتى بعث الله رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم فقال : « فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ » بصنيع هاشم « وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ » أن تكثر العرب ويَقْلُوا .

(١) الترب (بالكسر) : اللدة والسن ومن ولد معك . (٢) في اللسان مادة عفد : « الاعتفاد أن

يفلق الرجل بابه على نفسه فلا يسأل أحداً حتى يموت جوعاً » . (٣) في اللسان : « عمرو العلاء ... » .

(٤) مسنونون : أي أصابهم السنة . والسنة : الجذب والقحط .

قوله تعالى : (رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ) « رِحْلَةٌ » نصب بالمصدر؛ أى أرتحلهم رِحْلَةً ، أو بوقوع « لإيلافهم » عليه أو على الظرف . ولو جعلتها فى محل الرفع على معنى هما رِحْلَةٌ الشتاء والصيف لحاز . والأول أولى . والرحلة الارتحال . وكانت إحدى الرحلتين إلى اليمن فى الشتاء لأنها بلاد حامية ، والرحلة الأخرى فى الصيف إلى الشام لأنها بلاد باردة . وعن ابن عباس أيضا قال : كانوا يشتون بمكة لدفعها ويصيفون بالطائف لحوائها . وهذه من أجل النعم أن يكون للقوم ناحية حر تدفع عنهم برد الشتاء ، وناحية برد تدفع عنهم حر الصيف ؛ فذكرهم الله تعالى هذه النعمة . وقال الشاعر :

تُشْقِي بِمَكَّةَ نَعْمَةً * وَمِصِيفَهَا بِالطَّائِفِ

وهنا أربع مسائل :

الأولى — اختار القاضى أبو بكر بن العربى وغيره من العلماء أن قوله تعالى : « لإيلاف » متعلق بما قبله . ولا يجوز أن يكون متعلقا بما بعده ، وهو قوله تعالى : « فليعبدوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ » قال : وإذا ثبت أنه متعلق بالسورة الأخرى — وقد قُطِعَ عنه بكلام مبتدأ واستئناف بيان وسَطَّرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ — فقد تبين جواز الوقف فى القراءة (١) للقراءة قبل تمام الكلام ، وليست المواقف التى ينتزع بها القراءة شرعا عن النبى صلى الله عليه وسلم مرويا ، وإنما أرادوا به تعليم الطلبة المعانى ، فإذا علموها وقفوا حيث شاءوا . فأما الوقف عند انقطاع النفس فلا خلاف فيه ، ولا يُعَدُّ ما قبله إذا اعتراك ذلك ، ولكن أبدا من حيث وقف بك نفسك . هذا رأى فيه ، ولا دليل على ما قالوه بحال ، ولكنى أعتمد الوقف على التمام كراهية الخروج عنهم .

قلت : ومن الدليل على صحة هذا قراءة النبى صلى الله عليه وسلم « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » ثم يقف . « الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » ثم يقف . وقد مضى فى مقدمة الكتاب . وأجمع المسلمون أن

(١) فى ابن العربى : « فى القرآن » . (٢) فى ابن العربى : « تنزع » .

(٣) راجع ج ١ ص ١٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

الوقف عند قوله : « كَعَصِفَ مَا كَوَّلَ » ليس بقبيح . وكيف يقال إنه قبيح وهذه السورة تُقرأ في الركعة الأولى والتي بعدها في الركعة الثانية ، فيتخللها مع قطع القراءة أركان . وليس أحد من العلماء يكره ذلك ، وما كانت العلة فيه إلا أن قوله تعالى : « بِحَفَلَهُمْ كَعَصِفَ مَا كَوَّلَ » آتت آية . فالقياس على ذلك ألا يمتنع الوقف عند أعجاز الآيات سواء كان الكلام يتم والغرض ينتهي ، أو لا يتم ولا ينتهي . وأيضا فإن الفواصل حالية وزينة للكلام المنظوم ، ولولاها لم يتبين المنظوم من المشور . ولا خفاء أن الكلام المنظوم أحسن ، فثبت بذلك أن الفواصل من محاسن الكلام المنظوم ، فن أظهر فواصله بالوقوف عليها فقد أبدى محاسنه ، وترك الوقوف يُخفي تلك المحاسن ويُشبه المشور بالمنظوم ؛ وذلك إخلال بحق المقروء .

الثانية — قال مالك : الشتاء نصف السنة والصيف نصفها ، ولم أزل أرى ربيعة^(١) ابن أبي عبد الرحمن ومن معه لا يخلعون عمامتهم حتى تَطْلُعُ الثَّريا ، وهو يوم التاسع عشر من بشنس ، وهو يوم خمسة وعشرين من عدد الروم أو الفرس . وأراد^(٢) بطولع الثريا أن يخرج السعاة ويسير الناس بمواشيهم إلى مياههم ، وأن طولع الثريا أول الصيف ودُبر الشتاء . وهذا مما لا خلاف فيه بين أصحابه عنه . وقال عنه أشهب وحده : إذا سقطت الهقعة^(٣) نقص الليل ، فلما جعل طولع الثريا أول الصيف وجب أن يكون له في مطلق السنة ستة أشهر ، ثم يستقبل الشتاء من بعد ذهاب الصيف ستة أشهر . وقد سئل محمد بن عبد الحكم عن حلف ألا يكلم أمراً حتى يدخل الشتاء ؟ فقال : لا يكلمه حتى يمضي سبعة عشر من هاتور . ولو قال : حتى يدخل الصيف ؛ لم يكلمه حتى يمضي سبعة عشر من بشنس . قال القرطبي : أما ذكر هذا عن محمد في بشنس فهو سهو ، إنما هو تسعة عشر من بشنس ؛ لأنك إذا حسبت المنازل

(١) هو ربيعة الرأي ، أدرك بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والأكابر من التابعين ، وكان صاحب الفتوى بالمدينة ، وعنه أخذ مالك بن أنس وغيره . توفي سنة ١٣٦ هـ . (٢) كذا في الأصول وابن العربي . (٣) كذا في ابن العربي . وفي نسخ الأصل : « وأرى » . (٤) في ابن العربي : « قيل الصيف » . (٥) الهقعة : ثلاثة كواكب نيرة قريب بعضها من بعض فوق منكب الجوزاء ، وهي منزل من منازل القمر .

على ما هي عليه من ثلاث عشرة ليلة كل منزلة ، علمت أن ما بين تسع عشرة من هاتور لا تنقضى منازلها إلا بدخول تسع عشرة من بشنس . والله أعلم .

الثالثة — قال قوم : الزمان أربعة أقسام : شتاء ، وربيع ، وصيف ، وخريف . وقال قوم : هو شتاء وصيف وقَيْظٌ وخريف . والذي قاله مالك أصح ؛ لأن الله قسم الزمان قسمين (١) ولم يجعل لهما ثالثاً .

الرابعة — لما آمَنَ الله تعالى على قريش برحلتين ، شتاءً وصيفاً ، على ما تقدم ، كان فيه دليل على جواز تصرف الرجل في الزمانين بين محلين ، يكون حالهما في كل زمان أنعم من الآخر ؛ كالجلوس في المجلس البحري في الصيف وفي القبلى في الشتاء ، وفي اتخاذ الباديهنجات والخيش للتبريد ، واللبد واليانوسة للدَفِّ . (٢) (٣)

قوله تعالى : فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴿٣﴾

أمرهم الله تعالى بعبادته وتوحيده لأجل إيلافهم رحلتين . ودخلت الفاء لأجل ما في الكلام من معنى الشرط ؛ لأن المعنى إما لا فليعبدوه لإيلافهم ؛ على معنى أن نعم الله تعالى عليهم لا تحصى ؛ فإن لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لشأن هذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة . والبيت : الكعبة . وفي تعريف نفسه لهم بأنه ربُّ هذا البيت وجهان : أحدهما — لأنه كانت لهم أوثان فيز نفسه عنها . الثاني — لأنهم بالبيت شرفوا على سائر العرب ؛ فذكر لهم ذلك تذكيراً لنعمته . وقيل : « فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ » أى ليألفوا عبادة ربِّ الكعبة كما كانوا يألفون الرحلتين . قال عكرمة : كانت قريش قد ألفتوا رحلةً إلى بصرى

(١) في الأصول : « لأن قسمة الله للزمان قسمين ، ولم يجعل لهما ثالثاً » وهى غير مستقيمة . وفى ابن العربى : « لأجل قسمة الله الزمان قسمين ... الخ » .

(٢) فى كتاب شفاء الغليل للشهاب الخفاجى : « الباد هنج » معرب باد خون أو باد كير ، وهو المنفذ الذى يجى منه الريح .

(٣) فى ابن العربى : « اليانوس » . ولم نجد فى المعاجم هذه المسادة .

ورحلة إلى اليمن ، ف قيل لهم : « فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ » أى يقيموا بمكة رحلة الشتاء إلى اليمن ، والصيف إلى الشام .

قوله تعالى : **الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ** ﴿١﴾

قوله تعالى : **(الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ)** أى بعد جوع . **(وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ)** قال ابن عباس : وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام حيث قال : « رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ » . وقال ابن زيد : كانت العرب يغير بعضها على بعض ويتسبي بعضها من بعض ، فأمنت قریش من ذلك لمكان الحرم — وقرأ — « أَوَلَمْ نُمْكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجِيءُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ » . وقيل : شق عليهم السفر في الشتاء والصيف ، فآلى الله في قلوب الحبشة أن يحملوا إليهم طعاماً في السفن فحملوه ؛ فخافت قریش منهم ، وظنوا أنهم قدِموا لحربهم ، فخرجوا إليهم متحززين فإذا هم قد جلبوا إليهم الطعام وأغاثوهم بالاقوات ؛ فكان أهل مكة يخرجون إلى جُدَّة بالإبل والحُمُر ، فيشترون الطعام على مسيرة ليلتين . وقيل : هذا الإطعام هو أنهم لما كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم دعاً عليهم فقال : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ » فأشدت القحط فقالوا : يا محمد أدع الله لنا فإننا مؤمنون . فدعا فأخصبت تَبَالَةُ وَحَرَش من بلاد اليمن ؛ فحملوا الطعام إلى مكة وأخصب أهلها . وقال الضحاك والربيع وشريك وسفيان : « وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ » أى من خوف الجذام ، لا يصيبهم ببلدهم الجذام . وقال الأعمش : « وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ » أى من خوف الحبشة مع القيل . وقال على رضي الله عنه : وآمنهم من [خوف] ^(٤) أن تكون الخلافة إلا فيهم . وقيل : أى كفاهم أخذ الإيلاف من الملوك . فآله أعلم واللفظ يعم .

(١) يريد : يقيموا بمكة ويتركوا الرحلة ... الخ .

(٢) آية ١٢٦ سورة البقرة .

(٣) آية ٥٧ سورة القصص .

(٤) التكلة عن تفسير الخطيب .

تفسير سورة «الماعون»

وهي مكية؛ في قول عطاء وجابر وأحمد قولي ابن عباس . ومَدَنِيَّة ؛ في قول له آخر ، وهو قول قتادة وغيره . وهي سبع آيات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ ﴿١﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ
الْيَتِيمَ ﴿٢﴾ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ ﴿٣﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾
الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴿٦﴾ وَيَمْنَعُونَ
الْمَاعُونَ ﴿٧﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ) أى بالجزاء والحساب فى الآخرة؛ وقد تقدم فى «الفاتحة» . و «أَرَأَيْتَ» بإثبات الهمزة الثانية؛ إذ لا يقال فى أَرَأَيْتَ : رَيْتَ، ولكن ألف الاستفهام سَهَلَت الهمزة ألفا؛ ذكره الزجاج . وفى الكلام حذف؛ والمعنى : أَرَأَيْتَ الذى يكذب بالدين أمصيب هو أم مخطئ . واختلف فىمن نزل هذا فيه؛ فذكر أبو صالح عن ابن عباس قال : نزلت فى العاص بن وائل السهمي؛ وقاله الكلبي ومقاتل . وروى الضحاك عنه قال : نزلت فى رجل من المنافقين . وقال السدي : نزلت فى الوليد بن المغيرة . وقيل فى أبي جهل . الضحاك : فى عمرو بن عائذ . قال ابن جريج : نزلت فى أبي سفيان ، وكان يخمر فى كل أسبوع جزورا ، فطلب منه يتيم شيئا فقرعه بعصاه ؛ فأنزل الله هذه السورة . و (يَدْعُ) أى يدفع ، كما قال : «يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا» (٢) وقد

تقدّم . وقال الضحاك عن ابن عباس : « فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ » أى يدفعه عن حقه .
 قتادة : يقهره ويظلمه . والمعنى متقارب . وقد تقدّم في سورة « النساء » أنهم كانوا
 لا يؤرثون النساء ولا الصغار ويقولون : إنما يحوز المال من يطعن بالسنن ويضرب
 بالحسام . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ صَمَّ يَتِيماً مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى
 يَسْتَغْنَى فَقَدْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ » . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع .

الثانية — قوله تعالى : « وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ » أى لا يأمر به من أجل
 بخله وتكذيبه بالجزاء . وهو مثل قوله تعالى في سورة الحاقة : « وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ
 الْمُسْكِينِ » وقد تقدّم . وليس الذم عاقماً حتى يتناول من تركه عجزاً . ولكنهم كانوا يخلون
 ويعتذرون لأنفسهم ويقولون : « أَنْطَعِمُ مَنْ أَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ » فزلت هذه الآية فيهم ،
 وتوجه الذم إليهم . فيكون معنى الكلام : لا يفعلونه إن قدروا ، ولا يحثون عليه إن عسرُوا .

الثالثة — قوله تعالى : « فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ » أى عذاب لهم . وقد تقدّم في غير
 موضع . « الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ » فروى الضحاك عن ابن عباس قال : هو المصلّي
 الذى إن صلى لم يرجع لها ثواباً ، وإن تركها لم يخش عليها عقاباً . وعنه أيضاً : الذين يؤخرونها
 عن أوقاتها . وكذا روى المغيرة عن إبراهيم قال : ساهون بإضاعة الوقت . وعن أبى العالية :
 لا يصلونها لمواقيتها ، ولا يقيمون ركوعها ولا سجودها .

قلت : ويدل على هذا قوله تعالى : « نَخْلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ » حسب
 ما تقدّم بيانه في سورة « مريم » عليها السلام . وروى عن إبراهيم أيضاً : أنه الذى إذا سجد
 قام برأسه هكذا ملتفتاً . وقال قطرب : هو ألا يقرأ ولا يذكر الله . وفى قراءة عبد الله : الَّذِينَ
 هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ . وقال سعد بن أبى وقاص قال النبي صلى الله عليه وسلم [فى قوله] :

(١) راجع ج ٥ ص ٤٦ (٢) راجع ج ٢ ص ١٤ طبعة ثانية .

(٣) آية ٣٤ راجع ج ١٨ ص ٢٧٢ (٤) آية ٤٧ سورة يس .

(٥) راجع ج ٢ ص ٧ طبعة ثانية . (٦) راجع ج ١١ ص ١٢١

« فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ » - قال - « الذين يؤخّرون الصلاة عن وقتها تهاوناً بها ». وعن ابن عباس أيضاً : هم المنافقون يتركون الصلاة سرّاً ويصلّونها علانية « وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالاً ^(١) » الآية . ويدل على أنها في المنافقين قوله : « الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ » وقاله ابن وهب عن مالك . قال ابن عباس : ولو قال في صلاتهم ساهون لكانت في المؤمنين . وقال عطاء : الحمد لله الذي قال « عَنْ صَلَاتِهِمْ » ولم يقل في صلاتهم . قال الزّحشيريّ فإن قلت : أى فرق بين قوله : « عَنْ صَلَاتِهِمْ » وبين قولك : في صلاتهم ؟ قلت : معنى « عن » أنهم ساهون عنها سهوّ ترك لها وقلة التفات إليها ، وذلك فعل المنافقين أو الفسقة الشّطار ^(٢) من المسلمين . ومعنى « في » « أن السّهو يعتريهم فيها بوسوسة شيطان أو حديث نفس ، وذلك لا يكاد يخلو منه مسلم . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع له السّهو في صلاته فضلاً عن غيره ؛ ومن ثمّ أثبت الفقهاء باب سجود السهو في كتبهم . قال ابن العربي : لأن السلامة من السهو محال ، وقد سها رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته والصحابة . وكلّ من لا يسهو في صلاته فذلك رجل لا يتدبرها ولا يعقل قراءتها ، وإنما همّه في إعادتها ؛ وهذا رجل يأكل القشور ويرى اللّب . وما كان النّبىّ صلى الله عليه وسلم يسهو في صلاته إلا لفكرته في أعظم منها ؛ اللهمّ إلا أنه قد يسهو في صلاته من يقبل على وسواس الشيطان إذا قال له : اذكر كذا ، اذكر كذا ؛ لما لم يكن يذكر حتى يضلّ الرجل أن يدرى كم صلى .

الرابعة - قوله تعالى : « الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ » أى يرى الناس أنه يصلى طاعة وهو يصلى تقيّة ؛ كالفاسق يرى أنه يصلى عبادة وهو يصلى ليقال : إنه يصلى . وحقيقة الرياء طلب ما في الدنيا بالعبادة ، وأصله طلب المنزلة في قلوب الناس . وأولها تحسين السمّة ؛ وهو من أجزاء النبوة ، ويريد بذلك الجاه والثناء . وثانيها - الرياء بالثياب القصار والخسنة ؛ لياخذ بذلك هيئة

(١) آية ١٤٢ سورة النساء . (٢) في نسخة من الأصل : « الشياطين » . والشطار : جمع شاطر

وهو الذى ترك موافقة أهله وأعيانهم لئلا يغيثوا .

الزهد في الدنيا . وثالثها — الرياء بالقول بإظهار التسخط على أهل الدنيا ؛ وإظهار الوعظ والتأسف على ما يفوت من الخير والطاعة . ورابعها — الرياء بإظهار الصلاة والصدقة ، أو بتحسين الصلاة لأجل رؤية الناس ؛ وذلك يطول وهذا دليله ؛ قاله ابن العربي .

قلت : قد تقدم في سورة « النساء وهود وأنحر الكهف ^(١) » القول في الرياء وأحكامه وحقيقته بما فيه كفاية . والحمد لله .

الخامسة — ولا يكون الرجل مرئياً بإظهار العمل الصالح إن كان فريضة ؛ فمن حق الفرائض الإعلان بها وتشهيرها ، لقوله عليه السلام : « ^(٢) ولا غُمة في فرائض الله » لأنها أعلام الإسلام وشعائر الدين ، ولأن تاركها يستحق الذم والمقت ؛ فوجب إمطة التهمة بالإظهار . وإن كان تطوعاً فخفه أن يخفى ؛ لأنه لا يلام بتركه ولا تهمة فيه ، فإن أظهره قاصداً للاقتداء به كان جميلاً . وإنما الرياء أن يقصد بالإظهار أن تراه الأعين فتثني عليه بالصلاح . وعن بعضهم أنه رأى رجلاً في المسجد قد سجد سجدة الشكر فأطالها ؛ فقال : ما أحسن هذا لو كان في بيتك . وإنما قال هذا لأنه توسم فيه الرياء والسمعة . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة » عند قوله تعالى : « ^(٣) إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ » وفي غير موضع . والحمد لله على ذلك .

السادسة — قوله تعالى : « ^(٤) وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » فيه اثنا عشر قولاً : الأول — أنه زكاة أموالهم . كذا روى الضحاك عن ابن عباس . وروى عن علي رضي الله عنه مثل ذلك ، وقاله مالك . والمراد به المنافق يمنعها . وقد روى أبو عمرو بن عبد العزيز عن مالك قال : بلغني أن قول الله تعالى : « ^(٥) قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ . الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ . وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » قال : إن المنافق إذا صلى صلى رياءً ، وإن فاتته لم يتقدم عليها « ^(٦) وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » الزكاة التي فرض الله عليهم . قال زيد بن أسلم : لو خفيت لهم الصلاة كما خفيت لهم الزكاة ما صلوا . القول الثاني — أن « الماعون » المال بلسان

(١) راجع ج ٥ ص ١٨١ وج ٩ ص ١٣ وج ١١ ص ٧٠ (٢) أي لا تستر ولا تخفى فرائضه وإنما تظهر وتعلن ويجهرها . (٣) راجع ج ٣ ص ٣٣٢ (٤) في بعض نسخ الأصل : « أبو عمر » وفي بعضها : « أبو عبد » . وفي ابن العربي : « أبو بكر بن عبد العزيز » .

قريش؛ قاله ابن شهاب وسعيد بن المسيب. وقول ثالث — أنه أسم جامع لمنافع البيت كالفأس والقدر والنار وما أشبه ذلك؛ قاله ابن مسعود، وروى عن ابن عباس أيضا. قال الأعشى:

بِأَجْوَدَ مِنْهُ بِمَاعُونِهِ * إِذَا مَا سَمَّوْهُمْ لَمْ تَغْنَمْ

الرابع — ذكر الزجاج وأبو عبيد والمبرد أن الماعون في الجاهلية كل ما فيه منفعة، حتى الفأس والقدر والدُّلو والقِداحة، وكل ما فيه منفعة من قليل وكثير؛ وأنشدوا بيت الأعشى. قالوا: والماعون في الإسلام الطاعة والزكاة؛ وأنشدوا قول الراعي:

أَخْلَيْفَةَ الرَّحْمَنِ إِنَّا مَعَشَرٌ * حُنَفَاءُ تُسَبِّحُ بِكْرَةً وَأَصِيلًا
عُرِبَ نَرَى اللَّهَ مِنْ أَمْوَالِنَا * حَقَّ الزَّكَاةُ مُتَزَلًّا تَزِيلًا
قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ لَمَّا يَمْنَعُوا * مَا عُونُهُمْ وَيَضِيعُوا التَّهْلِيلًا^(١)

يعنى الزكاة. الخامس — أنه العارية؛ روى عن ابن عباس أيضا. السادس — أنه المعروف كله الذي يتعاطاه الناس فيما بينهم؛ قاله محمد بن كعب والكلبي. السابع — أنه الماء والكلاء. الثامن — الماء وحده. قال الفراء: سمعت بعض العرب يقول:

الماعون الماء؛ وأنشدني فيه:

* يَمِجُّ صَبِيرُهُ الْمَاعُونَ صَبًا *

الصبير السحاب. التاسع — أنه منع الحق؛ قاله عبيد الله بن عمر. العاشر — أنه المُسْتَغَلَّ من منافع الأموال؛ مأخوذ من المَعْن وهو القليل؛ حكاه الطبري وابن عباس. قال قُطْرُب: أصل الماعون من القلة. والمعْن: الشيء القليل؛ تقول العرب: ماله سَعْنَةٌ ولا مَعْنَةٌ؛ أى شيء قليل. فسمى الله تعالى الزكاة والصدقة ونحوهما من المعروف ماعونا؛ لأنه قليل من كثير. ومن الناس من قال: الماعون أصله مَعُونَةٌ، والألف عوض من الهاء؛ حكاه الجوهري. ابن العربي: الماعون مفعول من أعان يُعين، والعون هو الإمداد

(١) في اللسان:

قوم على التنزيل لما يمتنعوا * ماعونهم ويبدلوا التنزيلًا

(٢) كذا في بعض نسخ الأصل. وفي بعضها الآخر: «حكاه الطبري وابن عيسى».

(٣) هذا مثل يضرب لمن لا مال له. والسعْن: الكثير.

بالقوة والآلات والأسباب الميسرة للأمر . الحادى عشر — أنه الطاعة والانقياد . حكى
الأخفش عن أعرابى فصيح : لو قد نزلنا لصنعت بناقتك صديعا تعطيك الماعون ؛
أى تنقاد لك وتطيعك . قال الراجز :

مَتَى تُصَادِفُهُنَّ^(١) فِي الْبُرَيْنِ * يَخْضَعْنَ أَوْ يُعْطَيْنَ بِالْمَاعُونِ^(٢)

وقيل : هو مالا يحل منه كالماء والملح والنار ؛ لأن عائشة رضوان الله عليها قالت : قلت
يا رسول الله ، ما الشئ الذى لا يحل منه ؟ قال : ” الماء والنار والملح ” قلت : يا رسول الله ،
هذا الماء ، فما بال النار والملح ؟ فقال : ” يا عائشة من أعطى نارا فكأنما تصدق بجميع ما طبخ
بتلك النار ومن أعطى ملحاً فكأنما تصدق بجميع ما طُيَّبَ به ذلك الملح . ومن سقى شربة من
الماء حيث يوجد الماء فكأنما اعتق ستين نسمة . ومن سقى شربة من الماء حيث لا يوجد
فكأنما أحيا نفساً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً ” ذكره الثعلبى فى تفسيره ، وخزجه
أبن ماجه فى سننه . وفى إسناده لين ؛ وهو القول الثانى عشر . الماوردى : ويحتمل أنه
المعونة بما خَفَّ فعله وقد ثَقَّلَه الله . والله أعلم . وقيل لعكرمة مولى أبن عباس : من منع
شيئاً من المتاع كان له الويل ؟ . فقال : لا ، ولكن من جمع ثلاثين فله الويل ؛ يعنى ترك
الصلاة ، والرياء ، والبخل بالماعون .

قلت : كونها فى المنافقين أشبه وبهم أخلق ؛ لأنهم جمعوا الأوصاف الثلاثة : ترك
الصلاة ، والرياء ، والبخل بالمال ؛ قال الله تعالى : « وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى
يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا^(٣) » ، وقال : « وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ^(٤) » .
وهذه أحوالهم ، ويبعد أن توجد من مسلم محقق ، وإن وجد بعضها فياحقه جزء من
التوبيخ ، وذلك فى منع الماعون إذا تعين ؛ كالصلاة والزكاة إذا تركها . والله أعلم . إنما
يكون منعها قبيحاً فى المروءة فى غير حال الضرورة . والله أعلم .

(١) فى تفسير الثعلبى : * متى تجاهدن * وهى الأوجه . (٢) البرين (بض الباء وكسرهما) :
جمع بُرَّة ، وهى دنا الحلقة فى أنف البعير . وهى أيضاً : كل حلقة من سوار وقرط وخلخال . (٣) آية ٢٤٢
سورة النساء . (٤) آية ٤٥ سورة التوبة .

تفسير سورة « الكوثر »

وهي مكية ، في قول ابن عباس والسكبي ومقاتل . ومدنية ، في قول الحسن وعكرمة
ومجاهد وقتادة . وهي ثلاث آيات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾

فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ قراءة العامة . « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ » بالعين .
وقرأ الحسن وطلحة بن مُصَرِّف « أَنْطَيْنَاكَ » بالنون ، وروثه أم سلمة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ، وهي لغة في العطاء ، أنطيته : أعطيته . و« الكوثر » فوعل من الكثرة ، مثل النوفل
من النفل ، والجوهر من الجهر . والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد والقدر والخطر كوثرًا .
قال سفيان : قيل لعجوز رجع ابنها من السفر : بم أب أبك ؟ قالت بكوثر ، أى بمال
كثير . والكوثر من الرجال : السيد الكثير الخير . قال الكميث :

وَأَنْتَ كَثِيرٌ يَا بْنَ مَرْوَانَ طَيْبٌ * وَكَانَ أَبُوكَ ابْنَ الْعَقَائِلِ كَوْثَرًا

والكوثر : العدد الكثير من الأصحاب والأشياء . والكوثر من الغبار : الكثير . وقد
تكوثر [إذا كثُر] ، قال الشاعر :

* وَقَدْ نَارَ نَقَعِ الْمَوْتِ حَتَّى تَكُوْثَرُ^(١)

الثانية — واختلف أهل التأويل في الكوثر الذي أُعْطِيَهُ النبي صلى الله عليه وسلم
على ستة عشر قولاً : الأول — أنه نهر في الجنة ، رواه البخاري عن أنس والترمذي أيضا

(١) هذا مجز بيت لحسان بن نُشْبَة - وصدره كما في اللسان :

* أَبَا أَنْ يَبِيحُوا جَارَهُمْ لَعْدُوهُمْ *

وقد ذكرناه في كتاب التذكرة . وروى الترمذى أيضا عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الكوثر نهر في الجنة حافظه من ذهب ومجراه على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج » هذا حديث حسن صحيح .
 الثانى — أنه حوض النبى صلى الله عليه وسلم فى الموقف ؛ قاله عطاء . وفى صحيح مسلم عن أنس قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أغفى لإغفاءة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال « نزلت على آتفا سورة — فقرأ — بسم الله الرحمن الرحيم « إنا أعطيناك الكوثر . فصل لربك وأنحر . إن شئتَ هو الأبر » — ثم قال — أتدرون ما الكوثر ؟ قلنا الله ورسوله أعلم . قال : « فإنه نهر وعدنيهِ ربى عز وجل عليه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتى يوم القيامة آيته عدد النجوم في خلت العبد منهم فاقول إنه من أمتى فيقال إنك لا تدري ما أحدث بعدك » .

والأخبار فى حوضه فى الموقف كثيرة ذكرناها فى كتاب « التذكرة » . وأن على أركانه الأربعة خلفاؤه الأربعة ؛ رضوان الله عليهم . وأن من أبغض واحدا منهم لم يسبقه الآخر . وذكرنا هناك من يطرد عنه . فمن أراد الوقوف على ذلك تأمله هناك . ثم يجوز أن يسمى ذلك النهر أو الحوض كوثرًا لكثرة الواردة والشاربة من أمة محمد عليه السلام هناك . ويسمى به لما فيه من الخير الكثير والماء الكثير . الثالث — أن الكوثر النبوة والكتاب ؛ قاله عكرمة . الرابع — القرآن ؛ قاله الحسن . الخامس — الإسلام ؛ حكاه المغيرة . السادس — تفسير القرآن وتخفيف الشرائع ؛ قاله الحسين بن الفضل . السابع — هو كثرة الأصحاب والأمة والأشباع ؛ قاله أبو بكر بن عياش . الثامن — أنه الإيثار ؛ قاله ابن كيسان . التاسع — أنه رفعة الذكر ؛ حكاه الماوردى . العاشر — أنه نور فى قلبك ذلك على وقطعك عما سواى . وعنه : هو الشفاعة ؛ وهو الحادى عشر . وقيل : معجزات الرب هدى بها أهل الإجابة لدعوتك ؛ حكاه

(١) فى صحيح مسلم طبع الآستانة وبولاق : « بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى ... » الحديث . (٢) أى يتزعزع ويقطع . (٣) فى بعض نسخ الأصل : « تسهيل » .

الثعلبيّ، وهو الثاني عشر . الثالث عشر — قال هلال بن يساف : هو لا إله إلا الله محمد رسول الله . وقيل : الفقه في الدين . وقيل : الصلوات الخمس ؛ وهما الرابع عشر والخامس عشر . وقال ابن إسحاق : هو العظيم من الأمر ؛ وذكر بيت لبيد :

وصاحب ملحوبٍ يُجْعَلُنا بفقْدِهِ * وَعِنْدَ الرِّدَاعِ بَيْتٌ آخَرَ كَكُوْثُرِ
أَي عَظِيمٍ .^(١)

قلت : أصح هذه الأقوال الأول والثاني ؛ لأنه ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم نص في الكوثر . وسَمِعَ أَنَسٌ قَوْمًا يَتَذَاكَرُونَ الْحَوْضَ فَقَالَ : مَا كُنْتُ أَرَى أَنْ أَعِيشَ حَتَّى أَرَى أَمثالكم يَتَمَارَوْنَ فِي الْحَوْضِ ، لَقَدْ تَرَكْتُ عَجَائِزَ خَلْفِي ، مَا تَصَلَّى امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ إِلَّا سَأَلَتْ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَهَا مِنْ حَوْضِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وفي حوضه يقول الشاعر :

يَا صَاحِبَ الْحَوْضِ مَنْ يُدَانِيكَ * وَأَنْتَ حَقًّا حَبِيبُ بَارِيكَ

وجميع ما قيل بعد ذلك في تفسيره قد أُعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِيَادَةً عَلَى حَوْضِهِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تسليماً كثيراً .

قوله تعالى : فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴿٢﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَصَلِّ) أي أقم الصلاة المفروضة عليك ؛ كذا رواه الضحاك عن ابن عباس . وقال قتادة وعطاء وعكرمة : « فَصَلِّ لِرَبِّكَ » صلاة العيد يوم النحر « وَأَنْحَرْ » تُسَكِّك . وقال أنس : كان النبي صلى الله عليه وسلم يَنْحَرُ ثُمَّ يُصَلِّي ؛ فَأَمَرَ أَنْ يُصَلَّى ثُمَّ يَنْحَرُ . وقال سعيد بن جبيرة أيضا : صَلَّ لِرَبِّكَ صَلَاةَ الصُّبْحِ الْمَفْرُوضَةِ بِجَمْعٍ^(٢) وَأَنْحَرِ الْبُذْنَ يَمْنَى . وقال سعيد بن جبيرة أيضا : تَرَاتٍ فِي الْحُدَيْبِيَّةِ حِينَ حُصِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْتِ ، فَأَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُصَلِّيَ وَيَنْحَرِ الْبُذْنَ وَيَنْصَرِفَ ؛ ففعل ذلك . قال ابن العربي : « أما من

(١) ملحوب : ماء لبني أسد بن خزيمه . صاحبه : عوف بن الأحوص . والرداع (بالكسر) : آثم ماء

أيضا . والكوثر أيضا : السيد الكثير الخير . (٢) جمع : المزدلفة .

قال إن المراد بقوله تعالى : « فَصَّلْ » الصلوات الخمس ؛ فلائها ركن العبادات ، وقاعدة الإسلام ، وأعظم دعائم الدين . وأما من قال : إنها صلاة الصبح بالمزدلفة ؛ فلائها مقرونة بالنحر ، وهو في ذلك اليوم ، ولا صلاة فيه قبل النحر غيرها ؛ فخصها بالذكر من جملة الصلوات لأقترانها بالنحر .

قلت : وأما من قال إنها صلاة العيد ؛ فذلك بغير مكة ؛ إذ ليس بمكة صلاة عيد بإجماع فيما حكاه ابن عمر . قال ابن العربي : « فأما مالك فقال : ما سمعت فيه شيئا ، والذي يقع في نفسي أن المراد بذلك صلاة يوم النحر ، والنحر بعدها » . وقال علي رضي الله عنه ومحمد بن كعب : المعنى ضع اليمنى على اليسرى حذاء النحر في الصلاة . وروى عن ابن عباس أيضا . وروى عن علي أيضا : أن يرفع يديه في التكبير إلى نحره . وكذا قال جعفر بن علي : « فَصَّلْ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ » قال : يرفع يديه أول ما يكبر للإحرام إلى النحر . وعن علي رضي الله عنه قال : لما نزلت « فَصَّلْ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ » قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل : « ما هذه النحية التي أمرني الله بها ؟ » قال : « ليست بنحية ولكنه يأمرك إذا تحزمت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت وإذا رفعت رأسك من الركوع وإذا سجدت فلإنها صلاتنا وصلاة الملائكة الذين هم في السموات السبع وإن لكل شيء زينة وإن زينة الصلاة رفع اليدين عند كل تكبيرة » . وعن أبي صالح عن ابن عباس قال : آستقبل القبلة بنحرك ؛ وقاله الفراء والكلبي وأبو الأحوص . ومنه قول الشاعر :

أبا حَكَمَ ما أنتَ عَمُّ مُجَالِدٍ * وسيدُ أهْلِ الأَبْطَحِ المُتَنَاحِرِ

أي المتقابل . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول : ما زلنا نتناحر ؛ أي نتقابل نحر هذا بنحر هذا ؛ أي قبائله . وقال ابن الأعرابي : هو انتصاب الرجل في الصلاة بإزاء المحراب ؛ من قولهم : منازلهم تتناحر ؛ أي تتقابل . وروى عن عطاء قال : أمره أن يستوى بين السجدين

(١) الذي في كتاب الفراء : « منازلنا تتناحر هذا أي قبائله » . والذي في اللسان نقلا عن الفراء : « منازلهم تناحر هذا بنحر هذا أي قبائله » .

جالسا حتى يَبْدُوَ نَحْرَهُ . وقال سليمان التَّيْمِيُّ : يعنى وارفع يدك بالدعاء إلى نحرِكَ . وقيل : « فَصَلَّ » معناه وأَعْبَد . وقال محمد بن كعب القرظي : « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ . فَصَلَّ لِرَبِّكَ وَأَنْتَحَرَّ » يقول : إن ناسا يصلُّونَ لغير الله وينحرون لغير الله ؛ وقد أعطيناكَ الكوثرَ ، فلا تكن صلاتك ولا نحرَكَ إلا لله . قال ابن العربي : « والذي عندي أنه أراد أعبد ربك وأنحر له ، فلا يكن عملك إلا لمن خصك بالكوثر ، وبالْحَرَى أن يكون جميع العمل يوازي هذه الخصوصية من الكوثر ، وهو الخير الكثير الذي أعطاه الله ، أو النهر الذي طينته مسك وعدد آياته نجوم السماء ؛ أما أن يوازي هذا صلاة يوم النحر وذبح كبش أو بقرة أو بدنة ، فذلك يبعد في التقدير والتقدير وموازنة الثواب للعبادة » . والله أعلم .

الثانية — قد مضى القول في سورة « الصافات »^(١) في الأُصْحِيَّة وفضلها ووقت ذبحها ؛ فلا معنى لإعادة ذلك . وذكرنا أيضا في سورة « الحج »^(٢) جملة من أحكامها . قال ابن العربي : « ومن عجيب الأمر أن الشافعي قال : إن من ضحى قبل الصلاة أجزاء ، والله تعالى يقول في كتابه : « فَصَلَّ لِرَبِّكَ وَأَنْتَحَرَّ » فبدأ بالصلاة قبل النحر ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في البخاري وغيره عن البراء بن عازب قال : « أول ما نبدا به في يومنا هذا أن نصلي ثم نرجع فننحر من فعل فقد أصاب نُسْكًا ومن ذبح قبل فإنما هو لحم قدمه لأهله ليس من النُسك في شيء » . وأصحابه ينكرونه ، وحبذا الموافقة » .

الثالثة — وأما ما روى عن علي عليه السلام « فَصَلَّ لِرَبِّكَ وَأَنْتَحَرَّ » قال : وضع اليمين على الشمال في الصلاة — نحرَّجه الدارقطني — فقد اختلف علماؤنا في ذلك على ثلاثة أقوال : الأول — لا توضع في فريضة ولا نافلة ؛ لأن ذلك من باب الاعتماد . ولا يجوز في الفرض ولا يستحب في النفل . الثاني — لا يفعلها في الفريضة ويفعلها في النافلة استعانة ؛ لأنه موضع ترخص . الثالث — يفعلها في الفريضة والنافلة . وهو الصحيح . لأنه ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده اليمنى على اليسرى من حديث وائل

(١) راجع ج ١٥ ص ١٠٧ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٤٢ وما بعدها .

أَبْنُ حَجْرٍ وَغَيْرِهِ . قَالَ أَبُو الْمُنْذِرِ : وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ ، وَحُكِيَ ذَلِكَ عَنِ الشَّافِعِيِّ .
وَاسْتَحَبَّ ذَلِكَ أَصْحَابُ الرَّأْيِ . وَرَأَتْ جَمَاعَةٌ إِرْسَالَ الْيَدِ . وَمِنْ رَوَيْنَا ذَلِكَ عَنْهُ أَبُو الْمُنْذِرِ^(١)
وَالْحُسَيْنُ الْبَصْرِيُّ وَإِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ .

قُلْتُ : وَهُوَ مَرْوِيُّ أَيْضًا عَنْ مَالِكٍ . قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : إِرْسَالُ الْيَدَيْنِ وَوَضْعُ الْيَمْنَى عَلَى
الشَّمَالِ كُلُّ ذَلِكَ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ .

الرَّابِعَةُ — وَاخْتَلَفُوا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي تَوْضِعُ عَلَيْهِ الْيَدُ؛ فَرَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
أَنَّهُ وَضَعَهُمَا عَلَى صَدْرِهِ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : فَوْقَ السَّرَّةِ . وَقَالَ :
لَا بَأْسَ إِنْ كَانَتْ تَحْتَ السَّرَّةِ . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : تَوْضِعُ تَحْتَ السَّرَّةِ . وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ
عَلِيٍّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَالنَّخَعِيِّ وَأَبِي جَلْزَمٍ . وَبِهِ قَالَ سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَإِسْحَاقُ .

الخَامِسَةُ — وَأَمَّا رَفْعُ الْيَدَيْنِ فِي التَّكْبِيرِ عِنْدَ الْإِفْتِتَاحِ وَالرُّكُوعِ وَالرَّفْعِ مِنَ الرُّكُوعِ
وَالسُّجُودِ فَأَخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ ؛ فَرَوَى الدَّارِقُطْنِيُّ مِنْ حَدِيثِ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ ، وَإِذَا رَكَعَ ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
مِنَ الرُّكُوعِ ، وَإِذَا سَجَدَ . لَمْ يَرَوْهُ عَنْ حُمَيْدٍ مَرْفُوعًا إِلَّا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ . وَالصَّوَابُ
مِنْ فِعْلِ أَنَسٍ . وَفِي الصَّحِيحِينَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونَا حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ ، وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ
حِينَ يَكْبُرُ لِلرُّكُوعِ ، وَيَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَيَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ .
وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ . قَالَ أَبُو الْمُنْذِرِ : وَهَذَا قَوْلُ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ
وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ وَأَبِي ثَوْرٍ . وَحُكِيَ عَنْ مَالِكٍ هَذَا الْقَوْلُ . وَبِهِ أَقُولُ ؛
لَأَنَّهُ الثَّابِتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : يَرْفَعُ الْمُصَلِّيُّ يَدَيْهِ حِينَ يَفْتَتِحُ
الصَّلَاةَ ، وَلَا يَرْفَعُ فِيهَا سِوَى ذَلِكَ . هَذَا قَوْلُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَأَصْحَابِ الرَّأْيِ .

(١) فِي بَعْضِ الْأَصُولِ : « ابْنُ الزَّيْبَرِ » .

قلت : وهو المشهور من مذهب مالك ؛ لحديث ابن مسعود ، نَحَرَّجَهُ الدَّارَقُطْنِيّ من حديث إسحاق بن أبي إسرائيل . قال : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَابِرٍ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَلَمْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَّا أَوَّلًا عِنْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى فِي اقْتِسَاحِ الصَّلَاةِ . قَالَ إِسْحَاقُ : بِهِ نَأْخُذُ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا . قَالَ الدَّارَقُطْنِيّ : تَفَرَّدَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ جَابِرٍ وَكَانَ ضَعِيفًا عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ . وَغَيْرُ حَمَّادٍ يَرْوِيهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ مُرْسَلًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ فَعَلِهِ غَيْرَ مَرْفُوعٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ وَهُوَ الصَّوَابُ . وَقَدْ رَوَى يَزِيدُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنِ الْبَرَاءِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُجَاذِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ ، ثُمَّ لَمْ يَعُدْ إِلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ . قَالَ الدَّارَقُطْنِيّ ^(١) : [وَإِنَّمَا] لَقِّنَ يَزِيدُ فِي آخِرِ عَمْرِهِ : « ثُمَّ لَمْ يَعُدْ » ؛ فَتَلَقَّنَهُ وَكَانَ قَدْ اخْتَلَطَ . وَفِي (مَخْتَصَرِ مَا لَيْسَ فِي الْمَخْتَصَرِ) عَنْ مَالِكٍ : لَا يَرْفَعُ الْيَدَيْنِ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ . قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : وَلَمْ أَرِ مَالِكًا يَرْفَعُ يَدَيْهِ عِنْدَ الْإِحْرَامِ . قَالَ : وَأَحَبُّ إِلَيَّ تَرْكُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الْإِحْرَامِ .

قوله تعالى : إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴿٢٠﴾

أَيُّ مُبْغِضِكَ ؛ وَهُوَ الْعَاصُ بْنُ وَائِلٍ . وَكَانَتْ الْعَرَبُ تُسَمِّي مَنْ كَانَ لَهُ بَنُونَ وَبَنَاتٌ ثُمَّ مَاتَ الْبَنُونَ وَبَقِيَ الْبَنَاتُ أَبْتَرًا . فَيُقَالُ : إِنَّ الْعَاصَ وَقَفَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْلُمُهُ ، فَقَالَ لَهُ جَمْعٌ مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ : مَعَ مَنْ كُنْتَ وَاقِفًا ؟ فَقَالَ : مَعَ ذَلِكَ الْأَبْتَرِ . وَكَانَ قَدْ تَوَقَّعَ قَبْلَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مِنْ خَدِيجَةِ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ شَأْنُهُ : « إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ » أَيُّ الْمَقْطُوعِ ذِكْرُهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وَذَكَرَ عِكْرَمَةُ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ : كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا مَاتَ ابْنُ الرَّجُلِ قَالُوا : بُتِرَ فُلَانٌ . فَلَمَّا مَاتَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرَ أَبُو جَهْلٍ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ : بُتِرَ مُحَمَّدٌ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ شَأْنُهُ :

«إِنَّ شَانِيكَ هُوَ الْأَبْتَرُ» يعني بذلك أبا جهل . وقال شمر بن عطية : هو عتبة بن أبي معيط .
وقيل : إن قريشا كانوا يقولون لمن مات ذكور ولده قد بُتِرَ فلان . فلما مات لرسول الله
صلى الله عليه وسلم أبوه القاسم بمكة ، وإبراهيم بالمدينة قالوا : بُتِرَ مجد ، فليس له من يقوم
بأمره من بعده ؛ فنزلت هذه الآية ؛ قاله السدي وأبن زيد . وقيل : إنه جواب لقريش
حين قالوا لكعب بن الأشرف لما قدم مكة : نحن أصحاب السقاية والسدانة والحجابة واللواء
وأنت سيد أهل المدينة ، فنحن خير أم هذا الصنير^(١) الأبتير من قومه ؟ قال كعب : بل أتم
خير ؛ فنزلت في كعب : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنْ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْخَبِثِ^(٢)
وَالطَّاغُوتِ » الآية . ونزلت في قريش : « إِنَّ شَانِيكَ هُوَ الْأَبْتَرُ » ؛ قاله ابن عباس أيضا
وعكرمة . وقيل : إن الله عز وجل لما أوحى إلى رسوله ودعا قريشا إلى الإيمان قالوا :
أَنْبَتَرْنَا مِنْكَ ؛ أي خالفنا وأقطع عنا . فأخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أنهم
هم المبتورون ؛ قاله أيضا عكرمة وشهر بن حوشب . قال أهل اللغة : الأبتَر من الرجال
الذي لا ولد له ، ومن الدواب الذي لا ذنب له . وكلُّ أمرٍ انقطع من الخير أثره فهو أبتَر .
والبتَر : القطع . بَتَرْتُ الشَّيْءَ بَتْرًا : قطعتُه قبل الإتمام . والآنبتار : الانقطاع . والباتر :
السيف القاطع . والأبتَر : المقطوع الذنب . تقول منه : بَتِرَ (بالكسر) يَبْتَرُ بَتْرًا . وفي الحديث
« ما هذه البتيراء » . وخطب زياد خطبته البتراء ؛ لأنه لم يحمّد الله فيها ولم يصل على النبي
صلى الله عليه وسلم . ابن السكيت : الأبتَران العير والعبد ؛ قال : سُمِّيَا أَبْتَرَيْنِ لِقِلَّةِ خَيْرِهِمَا . وقد
أبتَره الله أي صيره أبتَر . ويقال : رجل أبتَر (بضم الهمزة) للذي يقطع رَحِمَهُ . قال الشاعر :

لَيْمَ نَزَتْ فِي أَنْفِهِ خُزُونَةٌ * عَلَى قَطْعِ ذِي الْقُرْبَى أَحَدُ أَبَاتِرِ

والبُتْرِيَّة : فرقة من الزيدية ؛ نسبوا إلى المخيرة بن سعد ، ولقبه الأبتَر . وأما الصنير فلفظ
مشارك . قيل : هو النخلة تبقى منفردة ويدق أسفلها ويتقشر ؛ يقال : صنبر أسفل النخلة .

(٢) آية ٥١ سورة النساء .

(١) في نسخة الصنير . وسيأتي للصفح بيان معناه .

وقيل : هو الرجل الفرد الذي لا ولد له ولا أخ . وقيل : هو مَثْعَبُ الحَوْضِ خاصّةً ؛ حكاه أبو عبيد . وأنشد :

* مَا بَيْنَ صُنْبُورٍ إِلَى الْإِزَاءِ ^(٢) *

والصُنْبُورُ : قصبة تكون في الإداوة ^(٣) من حديد أو رصاص يُشْرَبُ منها . حكى جميعه الجوهري رحمه الله . والله سبحانه وتعالى أعلم .

سورة « الكافرون »

وهي مَكِّيّة ؛ في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة . ومَدَنِيّة ؛ في أحد قولَي ابن عباس وقتادة والضحاك . وهي ست آيات .

وفي الترمذي من حديث أنس أنها تعدل ثلث القرآن . وفي كتاب (الرد لأبي بكر الأنباري) : أخبرنا عبد الله بن ناجية قال : حدّثنا يوسف قال حدّثنا القَعْنَبِيُّ وأبو نعيم عن موسى بن وردان عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » تعدل ربع القرآن . ورواه موقوفاً عن أنس . وخرّج الحافظ أبو محمد عبد الغني بن سعيد عن ابن عمر قال : صلى النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه صلاة الفجر في سفر فقرأ « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » و « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » ثم قال : « قرأت بكم ثلث القرآن وربّعه » . وروى جبير بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اتّحِبَّ يا جبير إذا خرجت سفيراً أن تكون من أمثل أصحابك هيئةً وأكثرهم زاداً » ؟ قلت : نعم . قال : « فأقرأ هذه السور الخمس من أول « قل يا أيها الكافرون — إلى — قل أعوذ برب الناس » وأفتتح قراءتك بسم الله الرحمن الرحيم » . قال : فوالله لقد كنتُ غير كثير المال ، إذا سافرت أكون أبدهم هيئةً وأقلهم زاداً ، فمذ قرأتهم صرتُ من أحسنهم هيئةً وأكثرهم زاداً حتى أرجع من سفرى ذلك .

(١) مَثْعَبُ الحَوْضِ : مسيله . (٢) الإِزَاءُ : مصب الماء في الحوض .

(٣) الإِداوة : إناء صغير من جلد يتخذ للاء . (٤) بذ الهيئة : رثها .

وقال قزوة بن نوفل الأشجعي : قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم : أوصني . قال : « اقرأ عند منامك » قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ « فإنها براءة من الشرك » . نخرجه أبو بكر الأنباري وغيره . وقال ابن عباس : ليس في القرآن أشد غيظاً لإبليس منها ؛ لأنها توحيد وبراءة من الشرك . وقال الأصمعي : كان يقال لـ « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » ، و « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » المُقَشَّقِشَتَانِ ؛ أي لانهما يبرئان من النفاق . وقال أبو عبيدة : كما يُقَشَّقِشُ الهِنَاءُ الْحَرْبَ فَيُبرِّئُهُ . وقال ابن السكيت : يقال للقرح والجذري إذا بيس وتقرّف ، وللمحرب في الإبل إذا قفل : قد توسّف جلده ، وتقرّف جلده ، وتقرّف جلده .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾

ذكر ابن إسحاق وغيره عن ابن عباس : أن سبب نزولها أن الوليد بن المغيرة ، والعاص ابن وائل ، والأسود بن عبد المطلب ، وأمّية بن خلف ؛ لقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا محمد ، هلم فلنعبد ما تعبد وتعبد ما نعبد ، ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله ؛ فإن كان الذي جئنا به خيراً مما بأيدينا ؛ فقد شاركناك فيه وأخذنا بحظنا منه ، وإن كان الذي بأيدينا خيراً مما بيدك كنت قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه ؛ فأُنزل الله عز وجل « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » . وقال أبو صالح عن ابن عباس : إنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو استلمت بعض هذه الآلهة لصداقك ؛ فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه السورة ، فيئسوا منه وآذوه وآذوا أصحابه . والآلف واللام ترجع إلى معن المعهود

(١) الهناء (بالكسر) : القطران . (٢) قفل الجلد : بيس . (٣) استلم الحجر : لمسه إما بالقبلة أو باليد .

وإن كانت للجنس من حيث إنها كانت صفة لأى؛ لأنها مخاطبة لمن سبق في علم الله تعالى أنه سيموت على كفره، فهي من الخصوص الذى جاء بلفظ العموم . ونحوه عن الماوردى :

نزلت جواباً ، وعنى بالكافرين قومًا معيّنين لا جميع الكافرين ؛ لأن منهم من آمن فعبد الله ، ومنهم من مات أو قُتل على كفره ، وهم المخاطبون بهذا القول ، وهم المذكورون .

قال أبو بكر بن الأنبارى : وقرأ من طعن في القرآن : قل للذين كفروا «لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ» وزعم أن ذلك هو الصواب ، وذلك افتراء على رب العالمين ، وتضعيف لمعنى هذه السورة ، وإبطال ما قصده الله من أن يذلّ نبيه للشركين بخطابه إياهم بهذا الخطاب الزرى ، وإلزامهم ما يأنف منه كل ذى لبّ وحجاً . وذلك أن الذى يدّعيه من اللفظ الباطل قراءتنا تشمل عليه فى المعنى ، وتزيد تأويلاً ليس عندهم فى باطلهم وتحريفهم . فعنى قراءتنا : قل للذين كفروا يا أيها الكافرون ؛ دليل صحة هذا أن العربى إذا قال لمخاطبه قل لزيد أقبل إلينا ، فعناه قل لزيد يا زيد أقبل إلينا . فقد وقعت قراءتنا على كل ما عندهم ، وسقط من باطلهم أحسن لفظ وأبلغ معنى ؛ إذ كان الرسول عليه السلام يعتمدهم فى ناديهم ، فيقول لهم : «يا أيها الكافرون» . وهو يعلم أنهم يغضبون من أن يُنسبوا إلى الكفر ويدخلوا فى جملة أهله إلا وهو محروس ممنوع من أن تنبسط عليه منهم يدٌ ، أو تقع به من جهتهم أذية . فن لم يقرأ « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » كما أنزلها الله أسقط آية لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وسبيل أهل الإسلام ألا يسارعوا إلى مثلها ، ولا يعتمدوا نبيهم باختزال الفضائل عنه التى منحه الله إياها وشرّفه بها . وأما وجه التكرار فقد قيل إنه للتأكيد فى قطع أطماعهم ؛ كما تقول : والله لا أفعل كذا ثم والله لا أفعله . قال أكثر أهل المعانى : نزل القرآن بلسان العرب ، ومن مذاهبهم التكرار لإرادة التأكيد والإفهام ، كما أن مذاهبهم الاختصار لإرادة التخفيف والإيجاز ؛ لأن خروج الخطيب والمتكلم من شىء إلى شىء أولى من اقتصراره فى المقام على شىء واحد ؛ قال الله تعالى : « فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ » ، « وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ » ، « كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ » ، و « فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا . إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » كل هذا على التأكيد .

وقد يقول القائل : أَرِمَ أَرِمَ ، أَتَجَلَّ أَتَجَلَّ ؛ ومنه قوله عليه السلام في الحديث الصحيح :
 ” فلا أَذَنُ ثم لا أَذَنُ إنما فاطمة بَضْعَةٌ مِنِّي “^(١) خرَّجه مسلم . وقال الشاعر :

هَلَّا سَأَلْتُ جُمُوعَ كِنْدَةَ * يَوْمَ وَلَّوْا أَيَّنَ أَيَّنَا

وقال آخر :

يَا بَكْرٍ أَنْشُرُوا لِي كُتَيْبًا * يَا بَكْرٍ أَيَّنَ أَيَّنَ الْفِرَارُ^(٢)

وقال آخر :

يَا عِلْقَمَةَ يَا عِلْقَمَةَ يَا عِلْقَمَةَ * خَيْرَ تَمِيمٍ كُلِّهَا وَأَكْرَمَةَ

وقال آخر :

يَا أَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ يَا أَقْرَعُ * إِنَّكَ إِنْ يُصْرَعُ أَخُوكَ تُصْرَعُ^(٣)

وقال آخر :

أَلَا يَا أَسْلَمِي ثُمَّ أَسْلَمِي ثُمَّتِ أَسْلَمِي * ثَلَاثُ تَحِيَّاتٍ وَإِنْ لَمْ تَتَكَلَّمْ

ومثله كثير . وقيل : هذا على مطابقة قولهم : تعبد آلهتنا ونعبد إلهك ، ثم تعبد آلهتنا ونعبد إلهك ، ثم تعبد آلهتنا ونعبد إلهك ، فتَجَرَّى على هذا أَبَدًا سَنَةً وَسَنَةً . فأجيبوا عن كل ما قالوه بضده ؛ أى إن هذا لا يكون أبدا . قال ابن عباس : قالت قریش للنبي صلى الله عليه وسلم : نحن نعطيك من المال ما تكون به أغنى رجل بمكة ، ونزولك من شئت ، ونظا عَقَبِكَ ؛ أى تَمْشِي خلفك ، وتكف عن شتم آلهتنا ، فإن لم تفعل فنحن نعرض عليك خَصْلَةً واحدة هى لنا ولك صلاح ؛ تعبد آلهتنا اللَّاتَ والعُزَّى سنة ،

(١) لفظ الحديث كما في صحيح مسلم (باب الفضائل) : ” ... أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وهو يقول : إن بنى هشام بن المغيرة استأذنونى أن ينكحوا ابنتهم على بن أبى طالب فلا أذن لهم ثم لا أذن لهم إلا أن يحب ابن أبى طالب أن يطلق ابنتى وينكح ابنتهم فلأنما ابنتى بضعة منى يربى ما رابها ويؤذى ما آذاها “ والبضعة (بالفتح وقد تكسر) : القطعة من اللحم . (٢) البيت من أبيات المهلهل بن ربيعة قالها بعد أن أخذ بثأر أخيه كليب (راجع الشاهد العاشر بعد المائة في خزنة الأدب) . (٣) البيت لجرير بن عبد الله البجلي . وقيل لعمر بن خثارم البجلي . (راجع خزنة الأدب في الشاهد الحادى والثمانين بعد الخمسمائة) .

(١) ونحن نعبد إلهك سنة؛ فنزلت السورة . فكان التكرار في «لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ» ؛ لأن القوم كثرُوا عليه مقامهم مرة بعد مرة . والله أعلم . وقيل : إنما كثر بمعنى التغليظ . وقيل : أى «لَا أَعْبُدُ» الساعة «مَا تَعْبُدُونَ» . وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ «الساعة» «مَا أَعْبُدُ» . ثم قال : «وَلَا أَنَا عَابِدٌ» في المستقبل ■ مَا عَبَدْتُمْ . وَلَا أَنْتُمْ «في المستقبل» «عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ» قاله الأخفش والمبرد . وقيل : لأنهم كانوا يعبدون الأوثان ، فإذا ملوا وثناً وسَمُوا العبادة له رفضوه ، ثم أخذوا وثناً غيره بشهوة نفوسهم ، فإذا مروا بحجارة تعجبهم ألقوا هذه ورفعوا تلك فعظموها ونصبوها آلهة يعبدونها ؛ فأمر عليه السلام أن يقول لهم : «لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ» اليوم من هذه الآلهة التي بين أيديكم . ثم قال : «وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ» وإنما تعبدون الوثن الذي آتخذتموه ، وهو عندكم الآن . «وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ» أى بالأمس من الآلهة التي رفضتموها وأقبلتم على هذه . «وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ» فإني أعبد إلهي . وقيل : إن قوله تعالى : «لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ» . ■ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ «في الاستقبال» . وقوله : «وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ» على نفى العبادة منه لما عبدوا في الماضي . ثم قال : «وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ» على التكرير في اللفظ دون المعنى من قبل أن التقابل يوجب أن يكون ولا أنتم عابدون ما عبدت ، فعدل عن لفظ عبدت إلى أعبد ، إشعاراً بأن ما عبد في الماضي هو الذي يعبد في المستقبل ، مع أن الماضي والمستقبل قد يقع أحدهما موقع الآخر . وأكثر ما يأتي ذلك في أخبار الله عز وجل . وقال : «مَا أَعْبُدُ» ولم يقل من أعبد ؛ ليقابل به «وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ» وهى أصنام وأوثان ، ولا يصلح فيها إلا «ما» دون «من» فحمل الأول على الثاني ليتقابل الكلام ولا يتنافى . وقد جاءت «ما» لمن يعقل . ومنه قولهم : سبحان ما سخركن لنا . وقيل : إن معنى الآيات وتقديرها : قل يا أيها الكافرون لا أعبد الأصنام التي تعبدونها ، ولا أنتم عابدون الله عز وجل الذي أعبد به لإشراككم به واتخاذكم الأصنام ، فإن زعمتم أنكم تعبدونه فأنتم كاذبون ؛ لأنكم تعبدونه

(١) في حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي : ثم تعبد آلهتنا ونعبد إلهك فنجرى على هذا أبداً سنة وستة فزالت الخ .

مشركين . فانا لا أعبد ما عبدتم ، أى مثل عبادتكم ، فـ « بما » مصدرية . وكذلك « وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » مصدرية أيضا ؛ معناه ولا أنتم عابدون مثل عبادتى التى هى توحيد .

قوله تعالى : لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿١٠٠﴾

فيه معنى التهديد ؛ وهو كقوله تعالى : « لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ » (١) أى إن رضيتم بدينكم فقد رضينا بديننا . وكان هذا قبل الأمر بالقتال فنسخ بآية السيف . وقيل : السورة كلها منسوخة . وقيل : ما نسخ منها شيء لأنها خبر . ومعنى « لَكُمْ دِينُكُمْ » أى جزاء دينكم ولى جزاء ديني . وسمى دينهم ديناً لأنهم اعتقدوه وتولّوه . وقيل : المعنى لكم جزاؤكم ولى جزائى ؛ لأن الدين الجزاء . وفتح الياء من « وَلِيَ دِينِ » نافع ، والبزى عن ابن كثير باختلاف عنه ، وهشام عن ابن عامر ، وحفص عن عاصم . وأثبت الياء فى « ديني » فى الحالين نصر بن عاصم وسلام ويعقوب ؛ قالوا : لأنها اسمٌ مثل الكاف فى دينكم والتاء فى قمت . الباقون بغير ياء ؛ مثل قوله تعالى : « فَهُوَ يَهْدِينِ » (٢) ، « فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا » (٣) ونحوه ، اكتفاءً بالكسرة وأتباعاً لخط المصحف ؛ فإنه وقع فيه بغير ياء .

تفسير سورة « النصر »

وهى مدنية بإجماع . وتسمى سورة « التوديع » . وهى ثلاث آيات .
وهى آخر سورة نزلت جميعاً ؛ قاله ابن عباس فى صحيح مسلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾

النَّصْرُ : العَوْنُ ؛ مأخوذ من قولهم : قد نصر الغيث الأرض ؛ إذا أعان على نباتها ومنع من حطائها . قال الشاعر (٤) :

إِذَا أَسْلَخَ الشَّهْرُ الْحَرَامُ فَوَدَّعَى ■ بِلَادَ تَمِيمٍ وَأَنْصُرَى أَرْضَ عَامِرٍ

(٢) آية ٧٨ سورة الشعراء .

(١) آية ٥٥ سورة القصص .

(٤) هو الراعى يخاطب بخيلا . (عن اللسان مادة نصر)

(٣) آية ٥٠ سورة آل عمران .

ويروى :

إذا دخل الشهر الحرامُ بفاوِزي * بلاد تميم وأنصرى أرضَ عامِرٍ

يقال : نصره على عدوه ينصره نصرًا ؛ أى أعانه . والاسم النصرة . وأستنصره على عدوه ؛ أى سأله أن ينصره عليه . وتناصروا : نصر بعضهم بعضًا . ثم قيل : المراد بهذا النصر نصرُ الرسول على قريش ؛ قاله الطبرى . وقيل : نصره على مَنْ قاتله من الكفار ؛ فإن عاقبة النصر كانت له . وأما الفتح فهو فتح مكة ؛ عن الحسن ومجاهد وغيرهما . وقال ابن عباس وسعيد بن جبیر : هو فتح المدائن والقصور . وقيل : فتح سائر البلاد . وقيل : ما فتحه عليه من العلوم . و « إذا » بمعنى قد ؛ أى قد جاء نصر الله ؛ لأن نزولها بعد الفتح . ويمكن أن يكون معناه : إذا يحييتك .

قوله تعالى : وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَرَأَيْتَ النَّاسَ ﴾ أى العرب وغيرهم . ﴿ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴾ أى جماعات فوجًا بعد فوج . وذلك لما فتحت مكة قالت العرب : أما إذا ظفر عهد بأهل الحرم وقد كان الله أجارهم من أصحاب الفيل ، فليس لكم به يدان ^(١) . فكانوا يُسلمون أفواجا أمة أمة . قال الضحاك : والأمة أربعون رجلا . وقال عكرمة ومقاتل : أراد بالناس أهل اليمن . وذلك أنه ورد من اليمن سبعمائة إنسان مؤمنين طائعين ، بعضهم يؤذنون ، وبعضهم يقرءون القرآن ، وبعضهم يملّون ؛ فسّر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وبكى عمر وأبن عباس . وروى عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ : « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » وجاء أهل اليمن رقيقة أفئدتهم ، لينّة طباعهم ، سخية قلوبهم ، عظيمة خشيتهم ، فدخلوا في دين الله أفواجا . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا كم أهل اليمن هم أضعف قلوبًا وأرق أفئدة الفقه يمان والحكمة يمانية » . وروى أنه

(١) أى طاقة .

صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) « إني لأجد نفس ربكم من قبل اليمن » . وفيه تأويلان : أحدهما - أنه الفرج ؛ انتابح إسلامهم أفواجا . والثاني - معناه أن الله تعالى نفس الكرب عن نبيه صلى الله عليه وسلم بأهل اليمن وهم الأنصار . وروى جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا » ذكره الماوردي . ولفظ الشعبي : وقال أبو عمار حدثني جابر الجاهلي قال : سألت جابر عن حال الناس ، فأخبرته عن حال اختلافهم وفرقتهم ؛ فجعل يبكي ويقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون من دين الله أفواجا » .

قوله تعالى : فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ﴾ أى إذا صليت فأكثر من ذلك . وقيل : معنى سبّح صلّى ؛ عن ابن عباس . « بِحَمْدِ رَبِّكَ » أى حامدا له على ما أتاك من الظفر والفتح . « وَاسْتَغْفِرْهُ » أى سأل الله الغفران . وقيل : « فَسَبِّحْ » المراد به التنزيه ؛ أى تزهه عما لا يجوز عليه مع شركك له . « وَاسْتَغْفِرْهُ » أى سأل الله الغفران مع مداومة الذكر . والأول أظهر . روى الأئمة واللفظ للبخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بعد أن نزلت عليه سورة « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » إلا يقول : « سبحانك ربنا وبحمدك اللهم أغفر لي » . وعنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر أن يقول في ركوعه وسجوده : « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم أغفر لي » يتأول القرآن . وفي غير الصحيح : وقالت أم سلمة كان النبي صلى الله عليه وسلم آخر أمره لا يقوم ولا يقعد ، ولا يجيء ولا يذهب إلا قال : « سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب »

(١) قال ابن الأثير : « هو مستعار من نفس الهواء الذي يردّه النفس إلى الجوف فيبرد من حرارته ويعدها . أو من نفس الريح الذي يتنسمه فيستروح إليه . أو من نفس الروضة وهو طيب روائحها فينتفج به عنه . يقال : أنت في نفس من أمرك ، وأعمل وأنت في نفس من عمرك ؛ أى في سعة وفسحة قبل المرض والهرم ونحوهما .

إليه — قال — فإني أمرت بها — ثم قرأ — « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » إلى آخرها . وقال أبو هريرة : اجتهد النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزولها حتى تورمت قدماه ، ونحل جسمه ، وقل تبسمه ، وكثر بكأؤه . وقال عكرمة : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قط أشد اجتهادا في أمور الآخرة ما كان منه عند نزولها . وقال مقاتل : لما نزلت قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه ، ومنهم أبو بكر وعمر وسعد بن أبي وقاص ، ففرحوا واستبشروا وبكى العباس ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « ما يبكيك يا عم » ؟ قال : نعتيت إليك نفسك . قال : « إنه لكما تقول » فعاش بعدها ستين يوما ما رُئي فيها ضاحكا مستبشرا . وقيل : نزلت في منى بعد أيام التشريق في حجة الوداع ، فبكى عمر والعباس ، فقيل لهما : إن هذا يوم فرح . فقالا : بل فيه نعي النبي صلى الله عليه وسلم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « صدقتما نعتيت إلى نفسي » . وفي البخاري وغيره عن ابن عباس قال : كان عمر بن الخطاب يأذن لأهل بدر ويأذن لى معهم . قال : فوجد بعضهم من ذلك فقالوا : يأذن لهذا الفقي معنا ومن أبنائنا من هو مثله ! فقال لهم عمر : إنه من قد علمتم . قال : فأذن لهم ذات يوم وأذن لى معهم ، فسألهم عن هذه السورة « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » فقالوا : أمر الله جل وعز نبيه صلى الله عليه وسلم إذا فتح عليه أن يستغفره وأن يتوب إليه . فقال : ما تقول يا ابن عباس ؟ قلت : ليس كذلك ، ولكن أخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بحضور أجله فقال : « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » فذلك علامة موتك . « فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا » . فقال عمر رضى الله عنه : تلومونى عليه ؟ وفي البخاري فقال عمر : ما أعلم منها إلا ما تقول . ورواه الترمذي قال : كان عمر يسألنى مع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عبد الرحمن ابن عوف : أئسأله ولنا بنون مثله ؟ فقال له عمر : إنه من حيث تعلم . فسأله عن هذه الآية « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » . فقلت : إنما هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أعلمه إياه ، وقرأ السورة إلى آخرها . فقال له عمر : والله ما أعلم منها إلا ما تعلم . قال : هذا

(١) الذى فى الطبرى والكشاف : « ستين » . (٢) أى غضب . (٣) أى من جهة ذكائه وزيادة معرفته . أو من جهة قرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حديث حسن صحيح . فإن قيل : فماذا يُغفر للنبي صلى الله عليه وسلم حتى يؤمر بالاستغفار؟
 قيل له : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه : ” رَبِّ آغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي
 وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي كُلِّهِ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ آغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَعَمْدِي وَجَهْلِي وَهَزْلِي وَكُلَّ
 ذَلِكَ عِنْدِي اللَّهُمَّ آغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ أَنْتَ الْمَقْدِّمُ وَأَنْتَ
 الْمُؤَخِّرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ “ . فكان صلى الله عليه وسلم يستقصر نفسه لعظم ما أنعم الله به
 عليه ، ويرى قصوره عن القيام بحق ذلك ذنوباً . ويحتمل أن يكون بمعنى : كن متعلقاً به
 سائلاً راغباً ، متضرعاً على رؤية التقصير في أداء الحقوق ؛ لئلا ينقطع إلى رؤية الأعمال .
 وقيل : الاستغفار تعبدٌ يجب إتيانه لا للغفرة بل تعبدًا . وقيل : ذلك تنبيه لأمنه لكيلا
 يأمنوا ويتركوا الاستغفار . وقيل : « وَاسْتَغْفِرُهُ » أى استغفر لأمتك . (إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا)
 أى على المسبِّحين والمستغفرين يتوب عليهم ويرحمهم ، ويقبل توبتهم . وإذا كان عليه
 السلام وهو معصوم يؤمر بالاستغفار فما الظن بغيره . روى مسلم عن عائشة قالت : كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يُكثر من قول ” سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ
 إِلَيْهِ “ . قالت : فقلت يا رسول الله ، أراك تكثر من قول ” سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ
 وَأَتُوبُ إِلَيْهِ “ ؟ فقال : ” خَبَرَنِي رَبِّي أَنِّي سَأَرَى عِلَامَةً فِي أَمْتِي فَإِذَا رَأَيْتَهَا أَكْثَرْتُ مِنْ
 قَوْلِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فَقَدْ رَأَيْتَهَا « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » — فتح
 مكة — « وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ
 تَوَّابًا “ . وقال ابن عمر : نزلت هذه السورة بمَنَى في حجة الوداع . ثم نزلت « الْيَوْمَ اكْمَلْتُ
 لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ^(١) » فعاش بعدها النبي صلى الله عليه وسلم ثمانين يوما . ثم
 نزلت آية الكَلَالَةِ فعاش بعدها خمسين يوما . ثم نزل « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ^(٢) » فعاش
 بعدها خمسة وثلاثين يوما . ثم نزل « وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ^(٣) » فعاش بعدها أحدا
 وعشرين يوما . وقال مقاتل سبعة أيام . وقيل غير هذا مما تقدم في « البقرة » بيانه والحمد لله .

(١) آية ٣ سورة المائدة . (٢) آخر سورة النساء . (٣) آية ٢٢٨ سورة التوبة .

(٤) آية ٢٨١ سورة البقرة . (٥) راجع ج ٣ ص ٣٧٥ .

سورة « تَبَّتْ »

وهي مَكِّيَّةٌ بإجماع . وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » في الصحيحين وغيرهما واللفظ لمسلم عن ابن عباس قال : لما نزلت « وَانذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » ^(١) ورهطك منهم المخلصين ، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صَعِدَ الصَّفَا ، فَهَتَفَ : يَا صَبَاحَاهُ ! فقالوا : من هذا الذي يهتف ؟ قالوا محمد . فَأَجْتَمَعُوا إِلَيْهِ . فقال : « يَا بَنَى فُلَانٍ يَا بَنَى فُلَانٍ يَا بَنَى عَبْدٍ مُنَافٍ يَا بَنَى عَبْدِ الْمَطْلَبِ » فَأَجْتَمَعُوا إِلَيْهِ . فقال : « أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا تَخْرُجُ بِسَفْحِ هَذَا الْجَبَلِ أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِيَّ ؟ » قالوا : مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ كَذِبًا . قال : « فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ » . فقال أبو لهب : تَبًّا لَكَ ! ، أَمَا جَمَعْتُنَا إِلَّا لِهَذَا ! ثُمَّ قَامَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَقَدْ تَبَّ » كَذَا قَرَأَ الْأَعْمَشُ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ . زَادَ الْحَمِيدِيُّ وَغَيْرُهُ : فَلَمَّا سَمِعَتْ أَمْرَ أَنَّهُ مَا نَزَلَ فِي زَوْجِهَا وَفِيهَا مِنَ الْقُرْآنِ ، أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْكَعْبَةِ ، وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَفِي يَدَيَّاهُ ^(٢) فِهْرٌ مِنْ حِجَارَةٍ ، فَلَمَّا وَقَفَتْ عَلَيْهِ أَخَذَ اللَّهُ بِصَرِّهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَرَى إِلَّا أَبَا بَكْرٍ . فَقَالَتْ : يَا أَبَا بَكْرٍ ، إِنْ صَاحَبَكَ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّهُ يَهْجُونِي ، وَاللَّهِ لَوْ وَجَدْتَهُ لَضَرَبْتُ بِهِذَا الْفِهْرَ فَاهُ ، وَاللَّهِ إِنِّي لَشَاعِرَةٌ :

مُذَمِّمًا عَصِينَا * وَأَمْرَهُ أَيْدِنَا * وَدِينَهُ قَلِينَا

(١) آية ٢١٤ سورة الشعراء . (٢) قال النووي في شرح مسلم : « وظاهر هذه العبارة أن قوله ورهطك منهم المخلصين كان قرأنا أنزل ثم نسخت تلاوته » . (٣) الفهر (بالكسر) : الحجر ملء الكف . وقيل الحجارة مطلقا .

ثم أنصرفت . فقال أبو بكر : يا رسول الله ، أما تراها رأيتك ؟ قال : « ما رأيتني لقد أخذ الله بصرها عني » . وكانت قريش إنما تسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم مذمماً ؛ يسبونه . وكان يقول : « ألا تعجبون لما صرف الله عني من أذى قريش ، يسبون ويهجون مذمماً وأنا محمّد » . وقيل : إن سبب نزولها ما حكاه عبد الرحمن بن زيد أن أبا لهب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما ذا أعطى إن آمنت بك يا محمّد ؟ فقال : « كما يُعطى المسلمون » قال : ما لي عليهم فضل ؟ ! قال : « وأي شيء تبغى » ؟ قال : تبّاً لهذا من دين أن أكون أنا وهؤلاء سواء ؛ فأنزل الله تعالى فيه : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » . وقول ثالث حكاه عبد الرحمن بن كيسان قال : كان إذا وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وفدّ أنطلق إليهم أبو لهب ، فيسألونه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون له : أنت أعلم به منا . فيقول لهم أبو لهب : إنه كذاب ساحر . فيرجعون عنه ولا يلتقونه . فأتى وفد ففعل معهم مثل ذلك فقالوا : لا ننصرف حتى نراه ونسمع كلامه . فقال لهم أبو لهب : إنّا لم نزل نعالجه ، فتبّاً له وتعباً ؛ فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل لذلك ؛ فأنزل الله تعالى « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » السورة . وقيل : إن أبا لهب أراد أن يرمى النبي صلى الله عليه وسلم بحجر فمنعه الله من ذلك ، وأنزل الله تعالى : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » للنع الذي وقع به . ومعنى « تَبَّتْ » خسرت ؛ قاله قتادة . وقيل : خابت ؛ قاله ابن عباس . وقيل : ضلت ؛ قاله عطاء . وقيل : هلكت ؛ قاله ابن جبير . وقال يمان بن رئاب : صَفِرَتْ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ . حكى الأصمعي عن أبي عمرو ابن العلاء أنه لما قُتل عثمان رحمه الله سمع الناس هاتفا يقول :

لَقَدْ خَلَوُكَ وَانْصَرَفُوا ■ فَا آبُوا وَلَا رَجَعُوا

وَلَمْ يُوفُوا بِنَذْرِهِمْ * فَيَا تَبّاً لِمَا صَنَعُوا^(١)

وخصّ اليمينين بالثباب لأن العمل أكثر ما يكون بهما ؛ أي خسرتا وخسر هو . وقيل : المراد باليمينين نفسه . وقد يعبر عن النفس باليد ؛ كما قال الله تعالى : « يَمَا قَدِمَتْ يَدَاكَ »^(٢)

(١) في بعض نسخ الأصل : * فتباً للذي صنعوا *

(٢) آية ١٠ سورة الحج .

أى نفسك . وهذا مهيع كلام العرب ؛ تعبر ببعض الشيء عن كله ؛ تقول : أصابته يد الدهر ، ويد الرزايا والمنايا ؛ أى أصابه كل ذلك . قال الشاعر :

لَمَّا أَكَبْتُ يَدَ الرَّزَايَا * عَلَيْهِ نَادَى آلَا مُجِيرٍ

(وَتَبَّ) قال الفراء : التَّبُّ الأول دماء والثانى خبر ؛ كما يقال : أهلكه الله وقد هلك . وفى قراءة عبد الله وأبى « وقد تب » . وأبو لُحَبَّ اسمه عبد العزى ، وهو أبى عبد المطالب عم النبي صلى الله عليه وسلم . وأمراؤه العوزاء أم جميل ، أخت أبى سفيان بن حرب ، وكلاهما ، كان شديد العداوة للنبي صلى الله عليه وسلم . قال طارق بن عبد الله المخاربى : إني بسوق ذى المجاز ، إذ أنا بإنسان يقول : « يا أيها الناس ، قولوا لا إله إلا الله فتلحقوا » . وإذا رجل خلفه يرميه ، قد أذمى ساقيه وعرقوبيه ويقول : يا أيها الناس ، إنه كذاب فلا تصدقوه . فقلت من هذا ؟ فقالوا : محمد ، زعم أنه نبي . وهذا عمه أبو لُحَبَّ يزعم أنه كذاب . وروى عطاء عن ابن عباس قال قال أبو لُحَبَّ : سحركم محمد ! إن أحدنا لياكل الجذعة^(٢) ، ويشرب العس^(٣) من اللبن فلا يشبع ، وإن محمدا قد أشبعكم من فخذ شاة ، وأزواكم من عس لبن .

الثانية — قوله تعالى : (أَبَى لُحَبَّ) قيل : سُمِّيَ باللهب لحسنه وإشراق وجهه . وقد ظن قوم أن فى هذا دليلا على تكنية المشرك ؛ وهو باطل ، وإنما كناه الله بأبى لُحَبَّ — عند العلماء — لمعان أربعة : الأول — أنه كان اسمه عبد العزى ، والعزى صنم . ولم يضيف الله فى كتابه العبودية إلى صنم . الثانى — أنه كان بكنيته أشهر منه باسمه ؛ فصرح بها . الثالث — أن الاسم أشرف من الكنية ؛ فخطه الله عز وجل عن الأشرف إلى الأنقص ؛ إذ لم يكن بد من الإخبار عنه . ولذلك دعا الله تعالى الأنبياء بأسمائهم ولم يكن عن أحد منهم . ويدلُّك على شرف الاسم على الكنية أن الله تعالى يُسمَّى ولا يكنى ، وإن كان ذلك لظهوره وبيانه ؛ واستحالة نسبة الكنية إليه لتقدسه عنها . الرابع — أن الله تعالى أراد أن

(١) يقال طريق مهيع . أى واضح واسع بين . (٢) الجذعة . ولد الشاة فى السنة الثانية .

(٣) العس (بالضم) : القدح الكبير .

يحقق نسبته بأن يدخله النار ، فيكون أباً لها ، تحقيقاً للنسب ، وإمضاءً للقال والطيرة التي اختارها لنفسه . وقد قيل : اسمه كُنْيَتُهُ . فكان أهله يُسمونه أباً لهب لتلهب وجهه وحُسنه ، فصرفهم الله عن أن يقولوا : أبو النور وأبو الضياء الذي هو المشترك بين المحبوب والمكروه ، وأجرى على ألسنتهم أن يضيفوه إلى لهب الذي هو مخصوص بالمكروه المذموم ، وهو النار . ثم حقق ذلك بأن يجعلها مقترنه . وقرأ مجاهد وحُميد وابن كثير وابن مُحيصن . « أَيُّ لَهَبٍ » بإسكان الهاء . ولم يختلفوا في « ذَاتَ لَهَبٍ » أنها مفتوحة ؛ لأنهم راعوا فيها رعوس الآي .

الثالثة — قال ابن عباس : لما خلق الله عز وجل القلم قال له اكتب ما هو كائن . وكان فيما كتب « تَبَّتْ يَدَايَ أَيُّ لَهَبٍ » . وقال منصور : سئل الحسن عن قوله تعالى : « تَبَّتْ يَدَايَ أَيُّ لَهَبٍ » هل كان في أم الكتاب ، وهل كان أبو لهب يستطيع ألا يصلي النار ؟ فقال : والله ما كان يستطيع ألا يصلاها ، وإنما لقي كتاب الله من قبل أن يُخلق أبو لهب وأبواه . ويؤيده قول موسى لآدم : أنت الذي خلقتك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسكنك جنته ، وأسجد لك ملائكته ، خيبت^(١) الناس وأخرجتهم من الجنة . قال آدم : وأنت موسى الذي أصطفاك الله بكلامه وأعطاك التوراة ، تلومني على أمر كتبته الله عليّ قبل أن يخلق الله السموات والأرض . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « فُجِجَ آدَمُ مُوسَى » ، وقد تقدّم هذا . وفي حديث همام عن أبي هريرة أن آدم قال لموسى : « بكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن يخلقني » ؟ قال : « بالنبي عام » قال : « فهل وجدت فيها : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » » قال : « نعم » قال : « أفتلومني على أمر كتب الله عليّ أن أفعله من قبل أن أخلق بالنبي عام » . فُجِجَ آدَمُ مُوسَى . وفي حديث طاوس وابن هُرْمُزٍ والأعرج عن أبي هريرة : « بأربعين عاما » .

(١) في الأصول : « أغويت » . (٢) أي غلبه بالحجة . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٥٦

قوله تعالى : مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿٢٠﴾

أى ما دفع عنه عذاب الله ما جمع من المال ولا ما كسب من جاه . وقال مجاهد : من الولد ؛ وولد الرجل من كسبه . وقرأ الأعمش « وَمَا أَكْتَسَبَ » ورواه عن ابن مسعود . وقال أبو الطفيل : جاء بنو أبي لهب يختصمون عند ابن عباس فاقتتلوا ، فقام ليحجز بينهم فدفعه بعضهم فوق وقع على الفراش ؛ فغضب ابن عباس وقال : أخرجوا عنى الكسب الخبيث ؛ يعنى ولده . وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أطيّب ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه " . خرجه أبو داود . وقال ابن عباس : لما أنذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عشيرته بالنار ، قال أبو لهب : إن كان ما يقول ابن أخى حقاً فإنى أفدى نفسى بمالى وولدى ؛ فنزل : « مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ » . و « ما » فى قوله : « مَا أَغْنَىٰ » يجوز أن تكون نفياً ، ويجوز أن تكون استفهاماً ؛ أى أى شئ أغنى [عنه] . و « ما » الثانية يجوز أن تكون بمعنى الذى ، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدراً ؛ أى ما أغنى عنه ماله وكسبه .

قوله تعالى : سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿٢١﴾

أى ذات اشتعال وتلهب . وقد مضى فى سورة « المرسلات » ^(١) القول فيه . وقراءة العامة : « سَيَصْلَىٰ » بفتح الياء . وقرأ أبو رجاء والأعمش بضم الياء . ورواها محبوب عن إسماعيل عن ابن كثير ، وحسين عن أبي بكر عن عاصم ، ورويت عن الحسن . وقرأ أشهب العقيلي وأبو سمائل العدويّ ومحمد بن السميع « سَيَصْلَىٰ » بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام ؛ ومعناها سيصليه الله ؛ من قوله : « وَتَصْلِيَةٌ جَمِيمٌ » ^(٢) . والثانية من الإصلاء ؛ أى يصليه الله ؛ من قوله : « فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا » ^(٣) . والأولى هى الاختيار ؛ لإجماع الناس عليها ؛ وهى من قوله : « إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَمِيمِ » ^(٤) .

(١) راجع ج ١٩ ص ١٦٠ . (٢) آية ٩٤ سورة الواقعة .

(٣) آية ٣٠ سورة النساء . (٤) آية ١٦٣ سورة الصافات .

قوله تعالى : **وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ** ﴿١﴾

قوله تعالى : **﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾** أم جميل . وقال ابن العربي : العوراء أم قبيح ، وكانت عوراء . **﴿حَمَّالَةُ الْحَطَبِ﴾** قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي : كانت تمشي بالنخيلة بين الناس ؛ تقول العرب : فلان يحطب على فلان إذا ورث عليه . قال الشاعر :
إِنَّ بَنِي الْأَدْرَمِ حَمَلُوا الْحَطَبَ ■ **هُمْ الْوُشَاةُ فِي الرِّضَا فِي النَّضَبِ**
 * **عَلَيْهِمُ اللَّعْنَةُ تَتَرَى وَالْحَرْبُ** ^(٢)

وقال آخر :

مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تُصْطَدْ عَلَى ظَهْرٍ لَّامَةٍ * **وَلَمْ تَمْشِ بَيْنَ الْحَيِّ بِالْحَطَبِ الرُّطْبِ**

يعني لم تمش بالنخائم ، وجعل الحطب رطباً ليدل على التدخين الذي هو زيادة في الشر . وقال أكرم بن صيفي لبنيه : إياكم والنخيمة ! فإنها نار محرقة ، وإن التمام يعمل في ساعة ما لا يعمل الساحر في شهر . أخذه بعض الشعراء فقال :

إِنَّ النَّخِيمَةَ نَارٌ وَبِكَ مُحْرِقَةٌ * **فَفَرَّ عَنْهَا وَجَانِبَ مِنْ تَعَاظَاهَا**

ولذلك قيل : نار الحقد لا تحبو . وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يدخل الجنة تمام " . وقال : " ذو الوجهين لا يكون عند الله وجيهاً " . وقال عليه الصلاة والسلام : " من شمر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه " . وقال كعب الأحبار : أصاب بنى إسرائيل خطأ ، فخرج بهم موسى عليه السلام ثلاث مرات يستسقون فلم يسقوا . فقال موسى : " إلهي عبادك " فأوحى الله إليه " إني لا أستجيب لك ولا لمن معك لأن فيهم رجلاً تماماً قد أصر على النخيمة " فقال موسى : " يا رب من هو حتى نخرجه من بيننا ؟ " فقال : " يا موسى أنهلك عن النخيمة وأكون تماماً " . قال : فتأبوا بأجمعهم فسقوا . والنخيمة من الكجائر ، لا خلاف في ذلك ؛ حتى قال الفضيل بن عياض : ثلاث تهتد العمل الصالح

(١) « حمالة » بالرفع قراءة نافع ، وبها يقرأ المؤلف . (٢) التوريش : التحريش ؛ يقال : ورشت

بين القوم وأرشت . (٣) الحرب (بالتحريك) : نهب مال الإنسان وتركه لشيء له .

وَيُفْطِرْنَ الصَّائِمَ وَيَنْقُضْنَ الْوَضُوءَ : الْغَيْبَةُ ، وَالنِّمِيمَةُ ، وَالْكَذِبُ . وقال عطاء بن السائب : ذَكَرْتُ لِلشَّعْبِيِّ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَافِكٌ دِيمٌ وَلَا مَشَاءٌ بِنِيمَةٍ وَلَا تَاجِرٌ يُرِي " فَقُلْتُ : يَا أَبَا عَمْرٍو ، قَرْنَ النَّامَ بِالْقَاتِلِ وَأَكْلَ الرِّبَا ؟ فَقَالَ : وَهَلْ تُسْفِكُ الدِّمَاءَ وَتُنْتَهَبُ الْأَمْوَالَ وَتُهَيِّجُ الْأُمُورَ الْعَظَامَ إِلَّا مِنْ أَجْلِ النِّيمَةِ .

وقال قتادة وغيره : كَانَتْ تُعَيِّرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفَقْرِ . ثُمَّ كَانَتْ مَعَ كَثْرَةِ مَا لَهَا تَحْمِلُ الْخَطْبَ عَلَى ظَهَرِهَا لَشِدَّةِ بُحْلِهَا ، فَعُيِّرَتْ بِالْبُخْلِ . وقال ابن زيد والضحاك : كَانَتْ تَحْمِلُ الْعِضَاءَ وَالشُّوْكَ فَتَطْرَحُهُ بِاللَّيْلِ عَلَى طَرِيقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِيهِ ؛ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . قَالَ الرَّبِيعُ : فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْوُهُ كَمَا يَطْوِي الْحَرِيرَ . وقال مُرَّةُ الْهَمْدَانِيُّ : كَانَتْ أُمُّ جَمِيلٍ تَأْتِي كُلَّ يَوْمٍ بِإِبَالَةٍ ^(١) مِنَ الْحَسَكِ فَتَطْرَحُهَا عَلَى طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ ، فَبَيْنَمَا هِيَ حَامِلَةٌ ذَاتَ يَوْمٍ حُرْمَةً أُعِيَتْ فَقَعَدَتْ عَلَى حِجْرٍ لَتَسْتَرِيحَ ، فَخَذَبَهَا الْمَلَكُ مِنْ خَلْفِهَا فَأَهْلَكَهَا . وقال سعيد بن جبير : حَمَالَةُ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبِ ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ : فَلَانِ يَحْتَطِبُ عَلَى ظَهَرِهِ ؛ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ » ^(٢) . وَقِيلَ : الْمَعْنَى حَمَالَةٌ الْخَطْبِ فِي النَّارِ ؛ وَفِيهِ بَعْدُ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ « حَمَالَةٌ » بِالرَّفْعِ عَلَى أَنْ يَكُونَ خَبَرًا « وَأَمْرَاتُهُ » مُبْتَدَأً . وَيَكُونُ « فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ » جُمْلَةً فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْمَضْمَرِ فِي « حَمَالَةٌ » . أَوْ خَبَرًا ثَانِيًا . أَوْ يَكُونُ « حَمَالَةُ الْخَطْبِ » نَعْتًا لِأَمْرَاتِهِ . وَالْخَبَرُ « فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ » ؛ فَيُوقَفُ عَلَى هَذَا عَلَى « ذَاتَ لَهَبٍ » . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « وَأَمْرَاتُهُ » مَعْطُوفَةً عَلَى الْمَضْمَرِ فِي « سَيَصِلَى » فَلَا يُوقَفُ عَلَى « ذَاتَ لَهَبٍ » وَيُوقَفُ عَلَى « وَأَمْرَاتُهُ » وَتَكُونُ « حَمَالَةُ الْخَطْبِ » خَبَرًا بَتَدَاءٍ مَحْذُوفٍ . وَقُرَأَ عَاصِمٌ « حَمَالَةُ الْخَطْبِ » بِالنَّصْبِ عَلَى الذَّمِّ ؛ كَأَنَّهَا أَشْتَهَرَتْ بِذَلِكَ بِفَاءَتِ الصِّفَةِ لِلذَّمِّ لَا لِلتَّخْصِيصِ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقُفُوا » . وَقُرَأَ أَبُو قِلَابَةَ « حَامِلَةُ الْخَطْبِ » .

(١) الإِبَالَةُ : الْحَزْمَةُ الْكَبِيرَةُ .

(٢) الْحَسَكُ ؛ نَبَاتٌ لَهُ ثَمَرَةٌ ذَاتُ شَوْكٍ تَعْلُقُ بِأَصْوَافِ الْغَنَمِ وَهُوَ السَّعْدَانُ .

(٣) آيَةُ ٣١ سُورَةِ الْأَنْعَامِ . (٤) آيَةُ ٦١ سُورَةِ الْأَحْزَابِ .

قوله تعالى : فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فِي جِيدِهَا ﴾ أى عَنْقُهَا . وقال امرؤ القيس :

وَجِيدٌ بِجِيدِ الرَّيِّمِ لَيْسَ بِفَاحِشٍ * إِذَا هِيَ نَصَّتْهُ وَلَا بِمُعْطِلٍ ^(١)

﴿ حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴾ أى من ليف ، قال النابغة :

مَقْدُوفَةٌ بِدَخِيسِ النَّحْضِ بَازِلُهَا * لَهُ صَرِيْفٌ صَرِيْفٌ الْقَعْوُ بِالْمَسَدِ ^(٢)

وقال آخر :

يَا مَسَدَ الْخَوْصِ تَعَوِّذْ مِنِّي * إِنِّي كُنْتُ لَدُنَا لَيِّنًا فَرِيًّا

* مَا شِئْتُ مِنْ أَشْمَطِ مُقْسِنٍ ^(٣)

وقد يكون من جلود الإبل أو من أوبارها ، قال الشاعر :

وَمَسَدٌ أَمْرٌ مِنْ أَيْانِي * لَيْسَ بِأَنْيَابٍ وَلَا حَقَائِي ^(٤)

وجمع الجيد أجياد . والمسد أمساد . أبو عبيدة : هو حبل يكون من صوف . قال الحسن :
هى حبال من شجر تنبت باليمن تسمى المسد ، وكانت تُقْتَل . قال الضحاك وغيره : هذا
في الدنيا ؛ فكانت تُعِيرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالفقر وهى تحتطب في حبل تجعله في جيدها
من ليف ، فخنقها الله جلّ وعزّ به فأهلكها ؛ وهو في الآخرة حبل من نار . وقال ابن عباس

(١) الجيد : العنق . والرّيم : الظبي الأبيض الخالص البياض . و « نصته » رفعته . والمعطل : الذى لا حلى
عليه . وقوله « فاحش » : أى ليس بكرمه المنظر .

(٢) قال التبريزي : « مقدوفة » أى مرمية بالهم . والدخيس : الذى قد دخل بعضه في بعض من كثرة .
والنحض : اللحم ، وهو جمع نخضة . والبازل : الكبير . والصريف : الصياح . والقعو : ما يضم البكرة إذا كان
خشبا ؛ فإذا كان حديدا فهو خطاف . ويروى : له صريف صريف القعو (بالضم) على البذل والنصب أجود .

(٣) الأشمط : من خالط بياض رأسه سواد . والمقسن : الذى قد انتهى في سنه فليس به ضعف كبر ولا قوة

شباب . وقيل : هو الذى في آخر شبابه وأول كبره . (٤) أمراً الحبل : فتلّه فتلا شديدا . وأيانق : جمع
أيتق وأيتق جمع ناقة . والأنياب : جمع ناب وهى الناقة الحرة . والحقائق : جمع حقة وهى التى دخلت في السنة
الرابعة وليس جلدتها بالقوى .

في رواية أبي صالح : « فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ » قال : سلسلة ذرعتها سبعون ذراعاً -
وقاله مجاهد وعُروة بن الزبير : تدخل من فيها وتخرج من أسفلها ، ويلوى سائرُها على عنقها .
وقال قتادة : « حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ » قال : قلادة من ودع . الودع : خرز بيض تخرج من البحر ،
تتفاوت في الصغر والكبر . قال الشاعر :

* وَالْحِلْمُ حِلْمٌ صَبِيٍّ يَمِثُّ الْوَدْعَ ^(١) *

والجمع ودعات . الحسن : إنما كان خرزا في عنقها . سعيد بن المسيب : كانت لها قلادة
فاخرة من جوهر فقالت : واللآت والعزى لأتفقنَّها في عداوة محمد . ويكون ذلك عذاباً
في جيدها يوم القيامة . وقيل : إن ذلك إشارة إلى الخذلان ؛ يعني أنها مربوطة عن الإيمان
بما سبق لها من الشقاء ، كالمربوط في جيده بحبل من مسد . والمسد : القتل . يقال : مسد
حبله يمسده مسداً ؛ أى أجاد قتله . قال :

* يَمْسُدُ أَعْلَى لَحْمِهِ وَيَأْرِمُهُ ^(٢) *

يقول : إن البقل يقوى ظهر هذا الحمار ويشده . ودابة ممسودة الخلق إذا كانت شديدة
الأسر . قال الشاعر ^(٣) :

وَمَسَدٍ أَمْرٍ مِّنْ أَيَّافٍ * صُهْبٍ عِتَاقٍ ذَاتِ مَحْ زَاهِقٍ
لَيْسَ بَأَنْيَابٍ وَلَا حَقَائِقٍ ^(٤) *

ويروى :

* وَلَا ضَعْفٍ مَّحْنٍ زَاهِقٍ *

قال الفراء : هو مرفوع والشعر مكفأ ^(٥) . يقول : بل مخنن مكتنز ؛ رفعه على الابتداء . قال :
ولا يجوز أن يريد ولا ضعاف زاهق مخنن . كما لا يجوز أن تقول : مررت برجل أبوه قائم ؛

(١) مرث الودع يمرته ويمرته مرثاً : مصه . (٢) هو روبة . (٣) الأسر : الخلق .

(٤) أمر الحبل : قتله فتلا شديداً . والأياق : جمع ناقة . والصهب : جمع الأصهب وهو بعير ليس بشديد البياض .

وعتاق : جمع عتيق وهو الكريم . وزهق المنع : إذا اكتنز (اجتمع) لحمه ؛ فهو زاهق . (٥) الإكفاء في الشعر :

المخالفة بين ضروب إعراب قوافيه . ومن الإكفاء أيضاً المخالفة بين هجاء قوافيه إذا تقاربت مخارج الحروف أو تباعدت .

بالخفض . وقال غيره : الزاهق هنا بمعنى الذاهب ؛ كأنه قال : ولاضعافٌ مُجْهُونٌ ، ثم رد الزاهق على الضعاف . ورجل مَمْسُودٌ أى مجذول الخلق . وجارية حَسَنَة المَسَد والعَصَب والجَذَل والأَرَم ؛ وهى مَمْسُودَة ومَعصوبة ومَجذولة ومَأْرُومَة . والمِساد على فِعال لغةٌ فى المساب ، وهو نَحْيُ السَّمَنِ وسِقَاء العسل . قال جميعه الجوهري . وقد أعترض فقيل : إن كان ذلك حَبَلَهَا الذى تحتطب به فكيف يبقى فى النار ؟ وأجيب عنه بأن الله عز وجل قادر على تجديده كلما احترق . والحكم ببقاء أبى لهب وأمراته فى النار مشروط ببقائهما على الكفر إلى المواتاة ؛ فلما ماتا على الكفر صدق الإخبار عنهما . ففيه معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم . فأمر أنه خنقها الله بحبلها ، وأبو لهب رماه الله بالعدسة ^(٣) بعد وقعة بدر بسبع ليال ، بعد أن شجته أم الفضل . وذلك أنه لما قدم الحَيَّسَمَان مكة يُخْبِر خبرَ بدر ، قال له أبو لهب : أخبرني خبر الناس . قال : نعم ، والله ما هو إلا أن لَقِينَا القومَ فمَنَحْنَاهُم أَكْثَافَنَا ، يضعون السلاح منا حيث شاءوا ، ومع ذلك ما لمست الناس . لَقِينَا رجالاً يَبِضُّوا على خَيْلِ بَلْقَى ، لا والله ما تُبْقَى منا ؛ يقول : ما تبقى شيئاً . قال أبو رافع : وكنت غلاماً للعباس أنيحت الأقداح فى صُفَّة زَمَرَم ، وعندى أم الفضل جالسة ، وقد سرتنا ما جاءنا من الخبر ، فرفعت طُنْبَ الحجرة فقلت : تلك والله الملائكة . قال : فرفع أبو لهب يده فضرب وجهي ضربةً مُنْكَرَةً ، وثاورته ^(٥) وكنت رجلاً ضعيفاً ، فأحتملني فضرب بى الأرض وبرك على صدرى يضربني . وتقدمت أم الفضل إلى عمود من عُمد الحجرة فتأخذه وتقول : استضعفتُه أن غاب عنه سيده ! وتضربه بالعمود على رأسه فتفلقه شَجَّةٌ مُنْكَرَةٌ . فقام يحترج رجليه ذليلاً ورماه الله بالعدسة فمات ، وأقام ثلاثة أيام لم يُدفن حتى أتن ؛ ثم إن ولده غسلوه بالماء قَذْفًا من بعيد مخافة عدوى العدسة . وكانت قريش تتقيها كما يتقى الطاعون . ثم احتملوه إلى أعلى مكة فأسندوه إلى جدار ، ثم رَضُّوا ^(٦) عليه الججارة .

(١) أى مجذولة الخلق . (٢) وقد حُزِفَ يقال مساب : كثر . (٣) العدسة : برة تخرج بالبدن فتقتل . (٤) هى لبابة الكبرى بنت الحارث بن حزن الهلالية ، أخت سيمونة أم المؤمنين . (٥) ثاوره : واثبه . (٦) أى جعلوا الججارة بعضها على بعض .

سورة «الإخلاص»

مَكِّيَّة ، في قول ابن مسعود والحسن وعطاء وعكرمة وجابر . ومَدَنِيَّة ،
في أحد قولي ابن عباس وقتادة والضحاك والسدي . وهي أربع آيات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَلِدْ
وَلَمْ يُولَدْ ﴿٣﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ أى الواحد الوتر الذى لا شبهة له ، ولا نظير ولا صاحبة
ولا ولد ولا شريك . وأصل «أحد» وَحَدٌ ، قلبت الواو همزة . ومنه قول النابغة :
(١)

■ بذى الجليل على مُسْتَأْنِسٍ وَحْدِ ■

وقد تقدّم فى سورة «البقرة» الفرق بين واحد وأحد ، وفى «كتاب الأسنى فى شرح أسماء
الله الحسنى» أيضا مُسْتَوْفٍ . والحمد لله . و«أحد» مرفوعٌ على معنى هو أحد . وقيل :
المعنى قل الأمر والشأن لله أحدٌ . وقيل : «أحد» بدلٌ من قوله : «الله» . وقرأ
جماعة «أحد الله» بلا تنوين طلباً للخفة ، وفرارا من التقاء الساكنين ، ومنه قول الشاعر :

(٢)
* ولا ذاكر الله إلا قليلا ■

(١) صدر البيت كما فى معلقته :

* كأن رحلى وقد زال النهار بنا ■

و«ذو الجليل» مكان ينبت الجليل ، وهو التّام . والتّام : نبت ضعيف قصير لا يطول .

(٢) هذا عجز بيت لأبي الأسود الدؤلى . وصدره .

■ فالقيته غير مستعجب ■

(الله الصمد) أى الذى يُصمد إليه فى الحاجات . كذا روى الضحاك عن ابن عباس قال : الذى يُصمد إليه فى الحاجات ؛ كما قال عز وجل : « ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَارُونَ » . قال أهل اللغة : الصمد السيد الذى يُصمد إليه فى النوازل والحوائج . قال :

أَلَا بَكَرَ النَّاعِي بِخَيْرِ بَنِي أَسَدٍ * بَعْمَرِ بْنِ مَسْعُودٍ وَبِالسَّيِّدِ الصَّمَدِ

وقال قوم : الصمد الدائم الباقى الذى لم يزل ولا يزال . وقيل : تفسيره ما بعده « لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ » . قال أبو بن كعب : الصمد الذى لا يلد ولا يولد ؛ لأنه ليس شيء يولد إلا سيموت ، وليس شيء يموت إلا يورث . وقال عليّ وابن عباس أيضا وأبو وائل شقيق بن سلمة وسفيان : الصمد هو السيد الذى قد آتته سُدُودُهُ فى أنواع الشرف والسودد ؛ ومنه قول الشاعر :

عَلَوْتُهُ بِحُسَامٍ ثُمَّ قُلْتُ لَهُ * خُذْهَا حَذِيفَ فَانْتَ السَّيِّدُ الصَّمَدُ

وقال أبو هريرة : إنه المستغنى عن كل أحد ، والمحتاج إليه كل أحد . وقال السدى : إنه المقصود فى الرغائب ، والمستعان به فى المصائب . وقال الحسين بن الفضل : إنه الذى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد . وقال مقاتل : إنه الكامل الذى لا عيب فيه ؛ ومنه قول الزبير بن

سيروا جميعاً يَنْصِفِ اللَّيْلَ واعْتَمِدُوا * وَلَا رَهِيْنَةَ إِلَّا سَيِّدُ صَمَدٍ

وقال الحسن وعكرمة والضحاك وابن جبیر : الصمد المصمت الذى لا جوف له ؛ قال الشاعر :

شَهَابٌ حُرُوبٌ لَا تَزَالُ جِيَادُهُ ■ عَوَاسٍ يَعْكُنُ الشَّكِيمَ الْمُصَمِّدُ^(٤)

قلت : قد أتينا على هذه الأقوال مبينة فى الصمد فى (كتاب الأسنى) وأن الصحيح منها ما شهد له الاشتقاق ؛ وهو القول الأول ، ذكره الخطابى . وقد أسقط من هذه السورة من أبعد الله وأخزاه وجعل النار مقامه ومثواه وقرأ « الله الواحد الصمد » فى الصلاة والناس يستمعون فأسقط « قل هو » وزعم أنه ليس من القرآن . وغير لفظ « أحد » وأدعى أن هذا هو الصواب ،

(١) آية ٥٣ سورة النحل . (٢) ويروى : بخيرى . (٣) وهذا لا يجوز على الله تعالى .

(٤) علكت الدابة الحمام تعلكه (من باب قتل) علكا : لا كنه وحركته . والشكيم والشكيمة : الحديدة المعترسة

فى فم الفرس .

والذى عليه الناس هو الباطل والمحال ؛ فأبطل معنى الآية ؛ لأن أهل التفسير قالوا : نزلت الآية جواباً لأهل الشرك لما قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : صِفْ لَنَا رَبَّكَ ، أَمِنْ ذَهَبٌ هُوَ أَمْ مِنْ نُحَاسٍ أَمْ مِنْ صُفْرٍ ؟ فقال الله عز وجل ردّاً عليهم : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » .
ففى « هو » دلالة على موضع الردّ ومكان الجواب ؛ فإذا سقط بطل معنى الآية وصحّ الافتراء على الله عز وجل والتكذيب لرسوله صلى الله عليه وسلم . وروى الترمذى عن أبي بن كعب أن المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أنسب لنا ربك ؛ فأنزل الله عز وجل « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ » . والصمد : الذى لم يلد ولم يولد ؛ لأنه ليس شىء يولد إلا سموت ، وليس شىء يموت إلا سيورث ، وأن الله تعالى لا يموت ولا يورث . (١) « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » قال : لم يكن له شبيه ولا عدل وليس كمثل شىء . وروى عن أبى العالية أن النبى صلى الله عليه وسلم ذكر آلهتهم فقالوا : أنسب لنا ربك . قال : فأتاه جبريل بهذه السورة « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » فذكر نحوه ، ولم يذكر فيه عن أبي بن كعب ، وهذا أصح ؛ قاله الترمذى .

قلت : فى هذا الحديث إثبات لفظ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » وتفسير الصمد . وقد تقدّم . وعن عكرمة نحوه . وقال ابن عباس : « لم يلد » كما ولدت مريم ، ولم يولد كما ولد عيسى وعزير . وهو ردّ على النصارى وعلى من قال : عزير بن الله . « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » أى لم يكن له مثلاً أحد . وفيه تقديم وتأخير ؛ تقديره : ولم يكن له أحد كفوا ؛ فقدّم خبر كان على أسمها لينساق أواخر الآى على نظم واحد . وقُرئ « كفوا » بضم الفاء وسكونها . وقد تقدّم فى « البقرة » أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم فإنه يجوز فى عينه الضم والإسكان ؛ إلا قوله تعالى : « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » (٢) لِعِلَّةِ تقدّم . وقرأ حفص « كُفُوًا » مضموم الفاء غير مهموز . وكلها لغات فصيحة .

(١) فى نسخة من الأصل : « فأسقط آية وأبطل المعنى وصحّف آفراء على الله عز وجل ... الخ » .

(٢) بالهمز قراءة نافع ، وهى قراءة المؤلف . (٣) راجع ج ١ ص ٤٧ ؛ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) آية ١٥ سورة الزخرف راجع ج ١٦ ص ٦٩

القول في الأحاديث الواردة في فضل هذه السورة ؛ وفيه ثلاث مسائل : —

الأولى — ثبت في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري أن رجلا سمع رجلا يقرأ « قل هو الله أحد » يرددها ؛ فلما أصبح جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، وكان الرجل يَتَقَاهَا^(١) ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن » . وعنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة » فشق ذلك عليهم وقالوا : أينما يطيق ذلك يا رسول الله ؟ فقال : « الله الواحد الصمد ثلث القرآن » خرجه مسلم من حديث أبي الدرداء بمعناه . وخرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « آخِشُوا فإني سأقرأ عليكم ثلث القرآن »^(٢) فحشد من حشد ؛ ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم فقرأ « قل هو الله أحد » ثم دخل فقال بعضنا لبعض : إني أرى هذا خبراً جاءه من السماء ، فذاك الذي أدخله . ثم خرج فقال : « إني قلت لكم سأقرأ عليكم ثلث القرآن ألا إنها تعدل ثلث القرآن » قال بعض العلماء : إنها عدلت ثلث القرآن لأجل هذا الاسم الذي هو « الصمد » فإنه لا يوجد في غيرها من السور . وكذلك « أحد » . وقيل : إن القرآن أنزل أثلاثاً ، ثلثاً منه أحكام ، وثلثاً منه وعد ووعد ، وثلثاً منه أسماء وصفات ؛ وقد جمعت « قل هو الله أحد »^(٣) [أحد] الأثلاث وهو الأسماء والصفات . ودل على هذا التأويل ما في صحيح مسلم من حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله جلّ وعزّ جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فجعل « قل هو الله أحد » جزءاً من أجزاء القرآن » . وهذا نص ؛ وبهذا المعنى سُميت سورة الإخلاص ، والله أعلم .

الثانية — روى مسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً على سريّة وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بـ « قل هو الله أحد » ؛ فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى

(١) أى يعتقد أنها قليلة في العمل لا في التنقيص . (٢) في شرح العيني على البخاري في فضائل القرآن :

« قوله الله الواحد الصمد كناية عن قل هو الله أحد » . (٣) من باب قتل وضرب ، ويستعمل متعدداً ولازماً .

(٤) أى اجتمع من اجتمع . (٥) زبادة عن الخطيب .

الله عليه وسلم فقال : " سلوه لأى شئ يصنع ذلك " ؟ فسألوه فقال : لأنها صفة الرحمن ، فأنا أحب أن أقرأ بها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أخبروه أن الله عز وجل يحبها " . وروى الترمذى عن أنس بن مالك قال : كان رجل من الأنصار يؤتمهم في مسجد قباء وكان كلما أفتتح سورة يقرأها لهم في الصلاة فقرأ بها ، افتتح بـ « قل هو الله أحد » ، حتى يفرغ منها ، ثم يقرأ بسورة أخرى معها ، وكان يصنع ذلك في كل ركعة ، فكلمه أصحابه فقالوا : إنك تقرأ بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزيك حتى تقرأ بسورة أخرى ، فإذا أن تقرأ بها وإما أن تدعها وتقرأ بسورة أخرى ؟ قال : ما أنا بتاركها ، إن أحببت أن أوتمم بها فعلت ، وإن كرهتم تركتكم ، وكانوا يرونه أفضلهم وكرهوا أن يؤتمهم غيره ، فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه الخبر ، فقال : " يا فلان ما يمنعك مما يأمر به أصحابك وما يحملك أن تقرأ هذه السورة في كل ركعة " ؟ فقال : يا رسول الله ، إنى أحبها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن حبها أدخلك الجنة " قال : حديث حسن غريب صحيح . قال ابن العربى : « فكان هذا دليلا على أنه يجوز تكرار سورة في كل ركعة . وقد رأيت على باب الأسباط فيما يقرب منه إماما من جملة الثمانية والعشرين إماما كان يصلى فيه التراويح في رمضان بالأتراك ، فيقرأ في كل ركعة « الحمد لله » و « قل هو الله أحد » حتى يتم التراويح ، تخفيفاً عليه ورغبة في فضلها . وليس من السنة ختم القرآن في رمضان » .

قلت : هذا نص قول مالك ، قال مالك : وليس ختم القرآن في المساجد بسنة .

الثالثة — روى الترمذى عن أنس بن مالك^(١) قال : أقبلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ « قل هو الله أحد » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وجبت " قلت : وما وجبت ؟ قال : " الجنة " . قال : هذا حديث حسن صحيح^(٢) . قال الترمذى :

(١) الرواية في الترمذى عن أنس بن هريرة .

(٢) في الترمذى : « حسن غريب » .

حدَّثنا محمد بن مرزوق البصري قال حدَّثنا حاتم بن ميمون أبو سهل عن ثابت البناني عن أنس
 ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله أحد
 يحى عنه ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين " . وبهذا الإسناد عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال : " من أراد أن ينام على فراشه فنام على يمينه ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة
 فإذا كان يوم القيامة يقول الرب يا عبدي أدخل على يمينك الجنة " . قال : هذا حديث
 غريب من حديث ثابت عن أنس . وفي مسند أبي محمد الدارمي عن أنس بن مالك قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفرت له ذنوب
 خمسين سنة " قال : وحدَّثنا عبد الله بن يزيد قال حدَّثنا حيوة قال أخبرني أبو عقيل أنه سمع
 سعيد بن المسيب يقول : إن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ قل هو الله أحد
 عشر مرات بُني له قصر في الجنة . ومن قرأها عشرين مرة بُني له بها قصران في الجنة .
 ومن قرأها ثلاثين مرة بُني له بها ثلاثة قصور في الجنة " . فقال عمر بن الخطاب : والله
 يا رسول الله إذا كثرت قصورنا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الله أوسع من ذلك " .
 قال أبو محمد : أبو عقيل زهرة بن معبد ، وزعموا أنه كان من الأبدال . وذكر أبو نعيم
 الحافظ من حديث أبي العلاء يزيد بن عبد الله بن الشَّخِير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : " من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يُقتل في قبره . وأمن من
 ضغطة القبر . وحملته الملائكة يوم القيامة بأَكْفَها حتى تُجيزه من الصراط إلى الجنة " . قال :
 هذا حديث غريب من حديث يزيد تفرد به نصر بن حماد الجهلي . وذكر أبو بكر أحمد بن علي
 ابن ثابت الحافظ عن عيسى بن أبي فاطمة الرازي قال سمعت مالك بن أنس يقول : إذا نُقِسَ
 بالناقوس آشتت غضبُ الرحمن فتنزل الملائكة فيأخذون بأقطار الأرض فلا يزالون يقرءون
 « قل هو الله أحد » حتى يسكن غضبه جلَّ وعزَّ . وخرج من حديث محمد بن خالد الجندي
 عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من دخل يوم الجمعة
 المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة

فذلك مائة مرة في أربع ركعات لم يمت حتى يرى منزله في الجنة أو يرى له . . وقال أبو عمر مولى جرير بن عبد الله البجلي عن جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من قرأ قل هو الله أحد حين يدخل منزله نفث الفقر عن أهل ذلك المنزل وعن الجيران". وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من قرأ قل هو الله أحد مرة بورك عليه ومن قرأها مرتين بورك عليه وعلى أهله ومن قرأها ثلاث مرات بورك عليه وعلى جميع جيرانه ومن قرأها اثنتي عشرة مرة بنى الله له اثني عشر قصرا في الجنة وتقول الحفظة انطلقوا بنا ننظر إلى قصر أخينا فإن قرأها مائة مرة كفر الله عنه ذنوب نحسين سنة ما خلا الدماء والأموال فإن قرأها أربع مائة مرة كفر الله عنه ذنوب مائة سنة فإن قرأها ألف مرة لم يمت حتى يرى مكانه في الجنة أو يرى له . . وعن سهل بن سعد الساعدي قال : شكى رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر وضيق المعيشة ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا دخلت البيت فسلم إن كان فيه أحد وإن لم يكن فيه أحد فسلم على" وقرأ قل هو الله أحد مرة واحدة "ففعل الرجل فأدّر الله عليه الرزق حتى أفاض على جيرانه . . وقال أنس : كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنبوك ، فطلعت الشمس بيضاء لها شعاع ونور ، لم أرها فيما مضى طلعت قط كذلك ، فأتى جبريل ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا جبريل مالي أرى الشمس طلعت بيضاء بشعاع لم أرها طلعت كذلك فيما مضى قط ؟" فقال : "ذلك لأن معاوية بن معاوية اللّيثي توفي بالمدينة اليوم فبعث الله سبعين ألف ملك يصلّون عليه" . . قال : "وَمِمَّ ذلِكَ" ؟ قال : "كان يكثر قراءة قل هو الله أحد أثناء الليل وأثناء النهار وفي ممشاه وقيامه وقعوده فهل لك يا رسول الله أن أقبض لك الأرض فتصلي عليه" ؟ قال : "نعم" فصلى عليه ثم رجع . ذكره الثعلبي ، والله أعلم .

تفسير سورة « الفلق »

وهي مَكِّيَّة؛ في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . ومَدَنِيَّة؛ في أحد قولي
أبن عباس وقتادة . وهي خمس آيات .

وهذه السورة وسورة « الناس » و « الإخلاص » تعوذ بهن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
سحرته اليهود؛ على ما يأتي . وقيل : إن المَعُوذِينَ كان يقال لهما المُقَشِّقَشَتَان ؛ أى تبرئان من
النفاق . وقد تقدم . وزعم أبن مسعود أنهما دعاء تعوذ به . وليستا من القرآن ؛ خالف به
الإجماع من الصحابة وأهل البيت . قال أبن قُتَيْبَةَ : لم يكتب عبد الله بن مسعود في مصحفه
المعوذتين ؛ لأنه كان يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين - رضى الله
عنهما - بهما ، فقدّر أنهما بمنزلة : أعيد كما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين
لا إله . قال أبو بكر الأنباري : وهذا مردود على أبن قُتَيْبَةَ ؛ لأن المعوذتين من كلام ربّ
العالمين المعجز لجميع المخلوقين ؛ وأعيد كما بكلمات الله التامة من قول البشريين . وكلام الخالق الذي
هو آيةٌ لمحمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ، وحجةٌ له باقية على جميع الكافرين ، لا يلتبس بكلام
الآدميين على مثل عبد الله بن مسعود الفصيح اللسان ، العالم باللغة ، العارف بأجناس الكلام
وأفانين القول . وقال بعض الناس : لم يكتب عبد الله المعوذتين لأنه أمن عليهما من النسيان
فأسقطهما وهو يحفظهما ؛ كما أسقط فاتحة الكتاب من مصحفه ، وما يُشَكُّ في حفظه وإتقانه
لها . فردّ هذا القول على قائله ، وأحتجّ عليه بأنه قد كتّب « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » ،
و « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ » ، و « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » وهن يجزى مجزى المعوذتين في أنهن
غير طوال ، والحفظ إليهن أسرع ، ونسيانهن مأمون ، وكلهن يخالف فاتحة الكتاب ؛
إذ الصلاة لا تتم إلا بقراءتها . وسبيل كل ركعة أن تكون المقدمة فيها قبل ما يقرأ من بعدها ،
فإسقاط فاتحة الكتاب من المصحف على معنى الثقة ببقاء حفظها ، والأمن من نسيانها صحيح ،
وليس من السور ما يجزى في هذا المعنى مجراها ، ولا يسلك به طريقها . وقد مضى هذا
المعنى في سورة « الفاتحة »^(١) . والحمد لله .

(١) راجع ج ١ ص ١١٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾
وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿٤﴾
وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٥﴾
فيه تسع مسائل :

الأولى — روى النسائي عن عُبَيْدَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ : أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَاكِبٌ ، فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى قَدَمِهِ ، فَقُلْتُ : أَقْرَأْنِي سُورَةَ [هُودَ] أَقْرَأْنِي سُورَةَ يُوسُفَ .
فَقَالَ لِي : « وَلَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ » . » وعنه قال : بَيْنَا أَنَا أَسِيرُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْحُفْمَةِ وَالْأَبْوَاءِ ، إِذْ غَشَيْتُنَا رِيحٌ مُظْلِمَةٌ شَدِيدَةٌ ، فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ بِـ « أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ » وَ « أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ » وَيَقُولُ :
« يَا عُبَيْدَةَ تَعَوَّذْ بِيهَا فَا تَعَوَّذْ بِمِثْلِهِمَا » . قَالَ : وَسَمِعْتُهُ يَقْرَأُ بِهِمَا فِي الصَّلَاةِ . وَرَوَى
النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : أَصَابَنَا طَشٌ وَظُلْمَةٌ ، فَانْتَظَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ . ثُمَّ ذَكَرَ كَلَامًا مَعْنَاهُ : نَخْرُجُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [لِيَصَلِّيَ بِنَا] فَقَالَ :
« قُلْ » . فَقُلْتُ : مَا أَقُولُ ؟ قَالَ : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعْرُودَتَيْنِ حِينَ تَمْسَى وَحِينَ تَضُحُّ ثَلَاثًا يَكْفِيكَ كُلُّ شَيْءٍ » وَعَنْ عُبَيْدَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قُلْ » . قُلْتُ : مَا أَقُولُ ؟ قَالَ قُلْ : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ » . قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ — فَقَرَأَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ — لَمْ يَتَعَوَّذْ النَّاسُ بِمِثْلِهِنَّ أَوْ لَا يَتَعَوَّذُ النَّاسُ بِمِثْلِهِنَّ . وَفِي حَدِيثِ أَبِي عَبَّاسٍ « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ

(١) زيادة عن سنن النسائي . (٢) الطش (بفتح الطاء وتشديد الشين) : المطر الضميف .

(٣) الذي في سنن النسائي : « فانْتَظَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَصَلِّيَ بِنَا ثُمَّ ذَكَرَ ... الخ » .

(٤) زيادة عن سنن النسائي .

أَلْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ هَاتَيْنِ السُّورَتَيْنِ » . وفي صحيح البخارى ومسلم عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى قرأ على نفسه بالمعوذتين وَيَنْفُثُ ۖ فلما أشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها . النَفْثُ : النفخ ليس معه ريق .

الثانية — ثبت في الصحيحين من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سحره يهودى من يهود بنى زريق يقال له لبيد بن الأعصم ، حتى يُحِيلَ إليه أنه كان يفعل الشيء ولا يفعله ۖ فكث كذلك ما شاء الله أن يمكث — في غير الصحيح : بسنة — ثم قال :
 ” يا عائشة أشعرت أن الله أفنانى فيما استفتيته فيه . أتانى ملكان بفلس أحدهما عند رأسى والآخر عند رجلي فقال [الذى عند رأسى للذى عند رجلي] ما شأن الرجل قال مطبوب قال (١)
 وَمَنْ طَبَّه قَالَ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ قَالَ فِيمَاذَا قَالَ فِي مُشْطٍ وَمَشَاطَةٍ وَجُفٍّ طَلْعَةٍ ذَكَرْتُحْتَ (٢)
 راعوفة في بئر ذى أروان ” . بجاء البئر واستخرجه . انتهى الصحيح . وقال ابن عباس :
 ” أما شعرت يا عائشة أن الله تعالى أخبرنى بدائى ” . ثم بعث علياً والزبير وعمار بن ياسر فترحوا ماء تلك البئر كأنه نفاة الحناء ، ثم رفعوا الصخرة وهى الراعوفة — صخرة ترك أسفل البئر يقوم عليها المسامخ ، وأخرجوا الجف فإذا مشافة رأس إنسان ، وأسنان من مشط وإذا وتر معقود فيه إحدى عشرة عقدة مغرزة بالإبر ، فأنزل الله تعالى هاتين السورتين ، وهما إحدى عشرة آية على عدد تلك العقد ، وأمر أن يتعوذ بهما ، فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة ، ووجد النبي صلى الله عليه وسلم خفة ، حتى انحلت العقدة الأخيرة فكأنما أنشط من عقال ، وقام ليس به بأس . وجعل جبريل يرتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : ” بسم الله

(١) زيادة عن الصحيحين . (٢) المطبوب : المسحور . (٣) في بعض نسخ الأصل وبعض كتب الحديث : «ومشافة» بالفاء بدل الطاء ، وهو ما يستخرج من المكان . والمشط : الآلة التى يمشط بها الشعر .
 (٤) الجف (بض الجيم وتشديد الفاء) : الغشاء الذى يكون على الطلع ويطلق على الذكر والأنثى ۖ فلذا قيده بقوله «ذكر» . (٥) الراعوفة : حجر نائق على رأس البئر لا يستطيع قلعه يقوم عليه المستق . وقيل هو فى أسفلها . (٦) ويقال : «بئر ذروان» وهى بئر بالمدينة فى بستان بنى زريق . (٧) أى فى روايته .
 (٨) فى بعض نسخ الأصل : «الماسخ» بالثاء المثناة من فوق ، وهو المستق من البئر بالدلو من أعلى البئر . أما الماسخ بالهمز فهو الذى يكون فى أسفل البئر يملا الدلو .

أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ وَعَيْنٍ وَاللَّهُ يَشْفِيكَ ” . فقالوا : يا رسول الله ، ألا تقتل الخبيث ؟ فقال : ” أما أنا فقد شفى الله وأكره أن أثير على الناس شراً ” . وذكر القشيري في تفسيره أنه ورد في الصحيح أن غلاماً من اليهود كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم ، فذنت إليه اليهود ، ولم يزالوا به حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم . والمشاطة (بضم الميم) ما يسقط من الشعر عند المشط . وأخذ عدة من أسنان مشطه فأعطاه اليهود فسحروه فيها ، وكان الذي تولى ذلك ليبد بن الأعصم اليهودي . وذكر نحو ما تقدم عن ابن عباس .

الثالثة — تقدم في البقرة القول في السحر وحقيقته وما ينشأ عنه من الآلام والمفاسد ، وحكم الساحر ، فلا معنى لإعادته .^(٢)

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ الْفَلَقِ ﴾ اختلف فيه ، ف قيل : سَجْنٌ في جهنم ؛ قاله ابن عباس . وقال أبي بن كعب : بيت في جهنم إذا فتح صاح أهل النار من حره . وقال الحُبَيْلِيُّ أبو عبد الرحمن : هو اسم من أسماء جهنم . وقال الكلبي : واد في جهنم . وقال عبد الله ابن عمر : شجرة في النار . سعيد بن جبير : جُبٌّ في النار . النحاس : يقال لما اطمأنت من الأرض فَلَقَ ؛ فعلى هذا يصبح هذا القول . وقال جابر بن عبد الله والحسن وسعيد بن جبير أيضاً ومجاهد وقتادة والقرظي وآبن زيد : الفلق ، الصبح . وقاله ابن عباس . تقول العرب : هو آيين من فلق الصبح وفرق الصبح . وقال الشاعر :

يَا لَيْلَةً لَمْ أُنْمَها بَتْ مُرْتَفَقًا * أُرْعَى النَّجُومَ إِلَى أَنْ نَوَّرَ الْفَلَقُ

وقيل : الفلق : الجبال والصخور تنفلق بالمياه ؛ أي تتشقق . وقيل : هو التفلق بين الجبال والصخور ؛ لأنها تتشقق من خوف الله عز وجل . قال زهير :

مَا زِلْتُ أَرْمُقُهُمْ حَتَّى إِذَا هَبَطَتْ * أَيْدِي الرِّكَاكِ بِهِمْ مِنْ رَاكِسٍ فَلَقَا

(٢) راجع ج ٢ ص ٤٣ فابعدا طبعة ثانية .

(١) في نسخة : فذنت .

(٤) المرتفق : المتكئ على مرفق يده .

(٣) هو عبد الله بن يزيد الماعري .

الراكس : بطن الوادى . وكذلك هو فى قول النابغة :

* أَتَانِي وَدُونِي رَاكِسٌ فَالضَّوْاجِعُ ^(١) *

والراكس أيضا : الهادى ، وهو الثَّور وسط البَيدَر تدور عليه الثيران فى الدِّياسة . وقيل : الرحم تنفلق بالحيوان . وقيل : لأنه كل ما انفلق عن جميع ما خلق من الحيوان والصبح والحب والنوى ، وكل شئ من نبات وغيره ، قاله الحسن وغيره . قال الضحاك : الفلق الخلق كله ، قال :

وَسَوَسَ يَدْعُو مُخْلِصًا رَبَّ الْفَلَقِ * سَرًّا وَقَدْ أَوَّنَ تَأْوِينَ الْعَقَقِ ^(٢)

قلت : هذا القول يشهد له الاشتقاق ، فإن الْفَلَقَ الشَّقُّ . فلقت الشئ فلقا أى شققته .

والتفليق مثله . يقال : فلقتهم فأنفلق وتفلق . فكل ما انفلق عن شئ من حيوان وصبح وحب ونوى وماء فهو فلق ، قال الله تعالى : « فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ^(٤) » وقال : « فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ^(٥) » . وقال ذو الرمة يصف الثور الوحشى :

حَتَّى إِذَا مَا انْجَلَى عَنْ وَجْهِهِ فَلَقَ ^(٦) * هَادِيهِ فى أُخْرِيَاتِ اللَّيْلِ مُتَنَصِبُ

يعنى بالفلق هنا الصبح بعينه . والفلق أيضا المطمئن من الأرض بين الربوتين ، وجمعه فُلُقَان ، مثلُ خَلَقَ وَخُلُقَان . وربما قالوا : كان ذلك بفالق كذا وكذا ، يريدون المكان المنحدر

(١) صدر البيت : * وعيد أبى قابوس فى غير كنهه * والضواجع جمع ضاجة وهى منحى الوادى .

(٢) البيدر : الموضع الذى يداس فيه الحبوب . (٣) ورد هذا البيت فى الأصول محرفا . وهو من أرجوزة

رؤبة بن العجاج التى مطلعها : * وقام الأعماق خاوى المخرق *

وقوله : « أَوَّنَ » أى أكل وشرب حتى امتلأ بطنه . والعقق : جمع عقوق كرسول ورسسل وهى التى تكامل حملها

وقرب ولادها . وصف صائدا لما أحس بالصيد — وهى الآن التى وردت الماء فشربت حتى امتلأت خواصرها —

وأراد رميه وسوس نفسه بالدعاء حذر الخيبة . (٤) آية ٩٦ سورة الأنعام . (٥) آية ٩٥ سورة الأنعام .

(٦) كذا فى الأصول واللسان . والذى فى الديوان : « ماجلا » . وقال ابن برى : الرواية الصحيحة :

* حتى إذا ما جلا عن وجهه شفق * وقوله : « هاديه » أى أوله ، مأخوذ من الهادى وهو مقدم العقق .

بين الرُّبُوتَيْن . والفلق أيضا مَقْطَرَة السَّجَان ^(١) . فأما الفلق (بالكسر) فالداهية والأمر العجيب ؛ تقول منه : أفلق الرجل وأفتلق . وشاعر مُفْلِق ، وقد جاء بالفلق [أى بالداهية] . والفلق أيضا القضيْب يُسَقُّ باثنين فيعمل منه قَوْسَان ؛ يقال لكل واحدة منهما فُلُق . وقولهم : جاء بَعْلَقُ فُلُق ؛ وهى الداهية ؛ لا يجرى [مجرى عمر ^(٢)] . يقال منه : أَعْلَقَتْ وَأَفْلَقَتْ ؛ أى جئت بَعْلَقُ فُلُق . ومَرَّ يفتلق فى عَدُوِّهِ ؛ أى يأتى بالعجب من شدته .

وقوله تعالى : ﴿ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴾ قيل : هو إبليس وذريته . وقيل جهنم . وقيل : هو عام ؛ أى من شر كل ذى شر خلقه الله عز وجل .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴾ اختلف فيه ؛ فقيل : هو الليل . والغسق : أول ظلمة الليل ؛ يقال منه : غَسَقَ الليلُ يَعْسِقُ أى أظلم . قال قيس الرُّقِيَّات :

إِنَّ هَذَا اللَّيْلَ قَدْ غَسَقَا * وَاشْتَكَيْتُ الْهَمَّ وَالْأَرْقَا

وقال آخر :

يَا طَيْفَ هِنْدٍ لَقَدْ أَبْقَيْتَ لِي أَرْقَا * إِذْ جِئْتَنَا طَارِقًا وَاللَّيْلُ قَدْ غَسَقَا

هذا قول ابن عباس والضحاك وقتادة والسُّدِّي وغيرهم . و « وَقَبَ » على هذا التفسير أَظْلَم ؛ قاله ابن عباس . الضحاك : دخل . قتادة : ذهب . يَمَانُ بْنُ رَبَّابٍ : سكن . وقيل : نزل ؛ يقال : وقب العذاب على الكافرين ؛ نزل . قال الشاعر :

وَقَبَ الْعَذَابُ عَلَيْهِمْ فَكَانَهُمْ * لِحَقَّتْهُمْ نَارُ السَّمُومِ فَأُحْصِدُوا

وقال الزجاج : قيل لليل غاسق لأنه أبرد من النهار . والغاسق : البارد . والغسق البرد ؛ ولأن في الليل تخرج السباع من آجامها والهوام من أماكنها ، وينبعث أهل الشر على العيث

(١) المقطرة (بكسر الميم) : خشبة فيها خروق كل خرق على قدر سعة الساق يدخل فيها أرجل المحبوسين ؛ مشتق من قطار الإبل . (٢) زيادة من اللسان مادة (علق) يقتضها السياق . وفي الأساس مادة (فلق) : « وجاء بعلق فلق » على التركيب تكلمة عشر .

والفساد . وقيل : الفاسق الثرياء ؛ وذلك أنها إذا سقطت كثرت الأسقام والطواعين ، وإذا طلعت ارتفع ذلك ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . وقيل : هو الشمس إذا غربت ؛ قاله ابن شهاب . وقيل : هو القمر . قال القُتَيْبِيُّ : « إِذَا وَقَبَ » القمر إذا دخل في ساهوره ، وهو كالغلاف له وذلك إذا خسف به . وكل شيء أسود فهو غَسَق . وقال قتادة : « إِذَا وَقَبَ » إذا غاب . وهو أصح ؛ لأن في الترمذی عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر إلى القمر فقال : " يا عائشة استعيزي بالله من شر هذا فإن هذا هو الفاسق إذا وَقَب " . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وقال أحمد بن يحيى ثعلب عن ابن الأعرابي في تأويل هذا الحديث : وذلك أن أهل الرِّيب يتحيمون وجبة القمر . وأنشد :

أَرَاخِي اللَّهَ مِنْ أَشْيَاءٍ أَكْرَهَهَا * مِنْهَا الْمَجُوزُ وَمِنْهَا الْكَلْبُ وَالْقَمَرُ
هَذَا يَبُوحُ وَهَذَا يُسْتَضَاءُ بِهِ * وَهَذِهِ ضَمِيرُ قَوَامَةِ السَّحَرِ^(١)

وقيل : الفاسق الحية إذا لدغت . وكأن الفاسق نابها ؛ لأن السم يَغْسِقُ منه ؛ أي يسيل . ووقَبَ نابها إذا دخل في اللدبغ . وقيل : الفاسق كل هاجم يضر ، كائنا ما كان ؛ من قولهم : غَسَقَتِ الْقَرْحَةُ إذا جرى صديدها .

السادسة — قوله تعالى : (وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ) يعني الساحرات اللاتي يَنْفُثْنَ في عُقَد الخيط حين يرقين عليها . شبه النفخ كما يعمل من يرقى . قال الشاعر :
أَعُوذُ بِرَبِّي مِنَ النَّافِثَا * ت فِي عِضِّهِ الْعَاضِهِ الْمُعْضِهِ^(٢)
وقال ميم بن نويرة :

نَفَثَتْ فِي الْخَيْطِ شَيْبَةَ الرُّقَى * مِنْ خَشْيَةِ الْجَنَّةِ وَالْحَاسِدِ

وقال عنتره :

فَإِنْ يَبْرَأُ فَلَمْ أَنْفِثْ عَلَيْهِ * وَإِنْ يَفْقَدُ حَقَّقْ لَهُ الْفُقُودُ

(١) الضمرز (كبرج) : الناقة المسنة . ومن النساء الغليظة . وقد وردت هذه الكلمة في نسخ الأصل معرفة ، ففي بعضها « صمود » وفي البعض الآخر : « ضور » وهو تحريف . وفي البيت إقواء ؛ وهو اختلاف حركات الروي .
(٢) العضه (كعنب) : الكذب والسحر والبهتان . والعاضه : الساحر .

السابعة - روى النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " من عَقَدَ عَقْدَةً ثم نَفَثَ فيها فقد سَحَرَ ومن سَحَرَ فقد أَشْرَكَ ومن تعلق شيئاً ^(١) وكل إلىه " .
 وَأَخْتَلَفَ في النَّفْثِ عند الرُّقَى ؛ فَمَنَعَهُ قوم وأجازوه آخرون . قال عكرمة : لا ينبغي للراق أن
 يَنْفِثَ ولا يمسح ولا يَعْقِدَ . وقال إبراهيم : كانوا يكرهون النفث في الرق . وقال بعضهم :
 دخلتُ على الضحاك وهو وَجِعٌ ، فقلت : ألا أعوذُك يا أبا محمد ؟ قال : بلى ، ولكن لا تنفث ؛
 فعوذته بالمعوذتين . وقال ابن جريج قلت لعطاء : القرآن يُنْفَخُ به أو يُنْفَثُ ؟ قال :
 لا شيء من ذلك ولكن تقرأه هكذا . ثم قال بعدُ : أُنْفِثَ إن شئت . وسئل محمد بن سيرين
 عن الرقية يُنْفَثُ فيها فقال : لا أعلم بها بأساً ، وإذا اختلفوا فالحاكم بينهم السنة . روت
 عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يَنْفِثُ في الرقية ؛ رواه الأئمة ، وقد ذكرناه أول
 السورة وفي (سبحان) ^(٢) . وعن محمد بن حاطب أن يده احترقت فأنت به أمه النبي صلى الله
 عليه وسلم ، فجعل ينفث عليها ويتكلم بكلام ؛ زعم أنه لم يحفظه . وقال محمد بن الأشعث :
 ذهب بي إلى عائشة رضي الله عنها وفي عيني سوء ، فرقنتي ونفثت .

وأما ما روى عن عكرمة من قوله : لا ينبغي للراق أن ينفث ؛ فكأنه ذهب فيه إلى أن
 الله تعالى جعل النفث في العقد مما يُستعاذ به ، فلا يكون بنفسه عوذة . وليس هذا هكذا ؛
 لأن النفث في العقد إذا كان مذموماً لم يجب أن يكون النفث بلا عقد مذموماً . ولأن
 النفث في العقد إنما أريد به السحر المضر بالأرواح ؛ وهذا النفث لاستصلاح الأبدان فلا
 يقاس ما ينفع بما يضر . وأما كراهة عكرمة المسح بخلاف السنة . قال علي رضي الله عنه :
 اشتكيت فدخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أقول : اللهم إن كان أجلى قد حضر
 فأرحني ، وإن كان متأخراً فأشفني وعافني ، وإن كان بلاء فصبرني . فقال النبي صلى الله عليه

(١) أى من تعلق شيئاً من النماويد والتائم معتقداً أنها تجلب إليه نفعاً أو تدفع عنه ضرراً . وقيل : المراد
 تائم الجاهلية مثل الخرزات وأظفار السباع . أما ما يكون من القرآن والأسماء الإلهية فهو خارج عن هذا الحكم .
 (شرح سنن النسائي) . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣١٥ فابعدا .

وسلم : « كيف قلت ؟ » فقلت له . فمسحني بيده ثم قال : « اللَّهُمَّ آشفه » فما عاد ذلك الوجع بعد . وقرأ عبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن سابط وعيسى بن عمر ورويس عن يعقوب « ومن شر المنافيات » في وزن فاعلات . ورويت عن عبد الله بن القاسم مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنهما . وروى أن نساء سحرن النبي صلى الله عليه وسلم في إحدى عشرة عقدة ، فأنزل الله المعوذتين إحدى عشرة آية . قال ابن زيد : كنن من اليهود ؛ يعني السواحر المذكورات . وقيل : هن بنات لبيد بن الأعصم .

الثامنة — قوله تعالى : (وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ) قد تقدم في سورة « النساء » معنى الحسد ، وأنه تمنى زوال نعمة المحسود وإن لم يصر للحاسد مثلها . والمنافسة هي تمنى مثلها وإن لم تزل . فالحسد شر مذموم . والمنافسة مباحة وهي الغبطة . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « المؤمن يَغِيْطُ والمنافق يَحْسَدُ » . وفي الصحيحين : « لا حَسَدَ إلا في اثنتين » يريد لا غبطة . وقد مضى في سورة « النساء » (٢) والحمد لله .

قلت : قال العلماء : الحاسد لا يضر إلا إذا ظهر حسده بفعل أو قول ، وذلك بأن يجعله الحسد على إيقاع الشر بالمحسود فيتبع مساوئه ويطلب عثراته . قال صلى الله عليه وسلم : « إِذَا حَسَدْتَ فَلَا تَبْغِ ... » الحديث . وقد تقدم . والحسد أول ذنب عصى الله به في السماء ، وأول ذنب عصى به في الأرض ، لحسد إبليس آدم ، وحسد قابيل هابيل . والحاسد ممقوت مبعوض مطرود ملعون . ولقد أحسن من قال :

قل للمحسود إذا تنفس طعنة ■ يا ظالما وكأنه مظلوم

التاسعة — هذه سورة دالة على أن الله سبحانه خالق كل شر ، وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يتعوذ من جميع الشرور . فقال : « مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ » . وجعل خاتمة ذلك الحسد ،

(١) معنى الحسد تقدم في سورة البقرة ج ٢ ص ٧١ طبعة ثانية . وراجع أيضا سورة النساء ج ٣ ص ٢٥١ .

(٢) هذا مذكور في سورة البقرة لا في سورة النساء . فراجع .

تنبيهاً على عظمه وكثرة ضرره . والحاسد عدو نعمة الله . قال بعض الحكماء : بارز الحاسدُ ربّه من خمسة أوجه : أحدها — أنه أبغض كل نعمة ظهرت على غيره . وثانيها — أنه ساخط لقسمة ربه ، كأنه يقول : لم قسمت هذه القسمة ؟ وثالثها — أنه ضادّ فعل الله ، أي إن فضل الله يؤتیه من يشاء ، وهو يتخل بفضل الله . ورابعها — أنه خذل أولياء الله أو يريد خذلانهم وزوال النعمة عنهم . وخامسها — أنه أعان عدوه إبليس . وقيل : الحاسد لا ينال في المجالس إلا ندامة ، ولا ينال عند الملائكة إلا لعنة وبغضاء ، ولا ينال في الخلوة إلا جزعاً ونعماً ، ولا ينال في الآخرة إلا حزناً واحتراقاً ، ولا ينال من الله إلا بُعداً ومقتاً . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ثلاث لا يستجاب دعاؤهم آكل الحرام ومُكثِر الغيبة ومن كان في قلبه غلّ أو حسد للمسلمين " . والله سبحانه وتعالى أعلم .

سورة «الناس»

مِثْلُ «الْفَلَقِ» لأنها إحدى المَعْوِذَتَيْن . وروى الترمذی عن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ آيَاتٍ لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ» إِلَى آخِرِ السُّورَةِ وَ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» إِلَى آخِرِ السُّورَةِ " . قال : هذا حديث حسن صحيح . ورواه مسلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ

النَّاسِ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ أي مالِكهم ومُصْلِح أمورهم . وإنما ذكر أنه ربّ الناس ، وإن كان ربّاً لجميع الخلق لأمرين : أحدهما — لأن الناس مُعْظَمُونَ ، فأعلم بذكرهم أنه ربّ لهم وإن عَظَّمُوا . الثاني — لأنه أمر بالاستعاذة من شرهم ، فأعلم بذكرهم

أنه هو الذي يُعِزُّهم منهم . وإنما قال : ﴿ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ ﴾ لأن في الناس ملوكا فذكر أنه ملكهم ، وفي الناس من يعبد غيره فذكر أنه إلههم ومعبودهم ، وأنه الذي يجب أن يُستعاذ به ويلجأ إليه دون الملوك والعظماء .

قوله تعالى : مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿١﴾

يعنى من شر الشيطان . والمعنى : من شر ذى الوسواس ؛ فحذف المضاف ؛ قاله الفراء . وهو (بفتح الواو) بمعنى الأسم ؛ أى المُوَسَّوس . و (بكسر الواو) المصدر ؛ يعنى الوسوسة . وكذا الزلزال والزَّلْزَال . والوسوسة : حديث النفس . يقال : وَسَّسَتْ إِلَيْهِ نَفْسُهُ وَسْوَسةً ووسوسة (بكسر الواو) . ويقال لهَمَسَ الصائد والكلاب وأصوات الحلى : وسواس . قال ذو الرمة :

فَبَاتَ يُشِيرُهُ نَادٌ وَيُسْهِرُهُ * تَذَوُّبُ الرِّيحِ وَالْوَسْوَاسُ وَالْهَضْبُ

وقال الأعشى :

تَسْمَعُ لِحَايَ وَسْوَاسٍ إِذَا أَنْصَرَفَتْ ■ كَمَا أَسْتَعَانُ بِرِيحِ عَشِيرَةٍ زَجَلٍ

وقيل : إن الوسواس الخناس ابن إبليس ، جاء به إلى حواء ووضع بين يديها وقال : آكُفْلِيهِ . فجاء آدم [عليه السلام] فقال ما هذا [يا حواء] ! قالت : جاء عدونا بهذا وقال لى : آكُفْلِيهِ . فقال : ألم أقل لك لا تطيعيه فى شيء هو الذى غرانا حتى وقعنا فى المعصية ، وعمد إلى الولد فقطعه أربعة أرباع ، وعلق كل ربع على شجرة غيظا له ؛ فجاء إبليس فقال : يا حواء ، أين أبنى ؟ فأخبرته بما صنع به آدم [عليه السلام] فقال : يا خناس ، فحيى فأجابه . فجاء به إلى حواء وقال : اكفليه ؛ فجاء آدم [عليه السلام] فخرقه بالنار وذثر رماده فى البحر ؛ فجاء إبليس [عليه اللعنة] فقال : يا حواء ، أين أبنى ؟ فأخبرته بفعل آدم إياه ؛ فذهب

(١) شَرُّ الرجل : قلق من مرض أوهم . والناد : الندى والقر والأمر القبيح . وتذوُّبُ الرِّيح : هبوبها من كل وجه ، وهو مأخوذ من خداع الذئب . والهضب (بكسر الهاء) : الأمطار .

(٢) المشرق (كزبرج) : نبت له ورق فإذا يمس طار . ونبت زجل : صوت فيه الرِّيح .

(٣) زيادة عن نواذر الأصول للترمذى الحكيم .

إلى البحر فقال: يا خناس، فحيّ فأجابه . فجاء به إلى حواء الثالثة وقال: اكفليه . فنظر، إليه آدم فذبحه وشواه وأكله جميعا . فجاء إبليس فسألها فأخبرته [حواء] ^(١) . فقال: يا خناس، فحيّ فأجابه [فجاء به] من جوف آدم وحواء . فقال إبليس: هذا الذي أردت، وهذا مسكك في صدر ولد آدم، فهو ملتقم قلب ابن آدم مادام غافلا يوسوس، فإذا ذكر الله لفظ قلبه وانخس . ذكر هذا الخبر الترمذى الحكيم في نوادر الأصول بإسناد عن وهب بن منبه . وما أظنه يصح، والله تعالى أعلم . ووُصِف بالخناس لأنه كثير الاختفاء؛ ومنه قوله تعالى: « فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ » ^(٢) . وقيل: لأنه يخنس إذا ذكر العبد الله؛ أى يتأخر . وفى الخبر: « إن الشيطان جاثم على قلب ابن آدم فإذا غفل وسوس وإذا ذكر الله خنس » أى تأخر وأقصر . وقال قتادة: « الخناس » الشيطان له خرطوم كخرطوم الكلب فى صدر الإنسان، فإذا غفل الإنسان وسوس له، وإذا ذكر العبد ربه خنس . يقول: خنسته خنّس؛ أى أخرته فتأخر . وأخنسته أيضا . ومنه قول أبى العلاء الحضرمي — أنشد لرسول الله صلى الله عليه وسلم — :

وإن دَحَسُوا بِالشَّرِّ فَأَغْفُ تَكْرُمًا ■ وإن خَنَسُوا عِنْدَ الْحَدِيثِ فَلَا تَسَلْ ^(٤)

الدَّخَسُ: الإفساد . وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله خنس وإذا نسي الله التقم قلبه فوسوس » . وقال ابن عباس: إذا ذكر الله العبد خنس من قلبه فذهب، وإذا غفل التقم قلبه فخذته ومناه . وقال إبراهيم التيمي: أول ما يبدو الوسواس من قبل الوضوء . وقيل: سُمي خناسا لأنه يرجع إذا غفل العبد عن ذكر الله . والخنس: الرجوع . وقال الرازي:

وصاحب يمتنع امتعاسا * يزداد إن حييته خناسا ^(٥) ^(٦)

(١) زيادة عن الترمذى الحكيم . (٢) آية ١٥ سورة التكاوير .

(٣) فى نسخة من الأصل: « ابن آدم » . (٤) فى اللسان: « عنك » .

(٥) يمتنع: يحرك . (٦) فى بعض الأصول « جنته » وبعضها « جنته » وفى بعضها بدون الحام .

وقد روى ابن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى: «الْوَسْوَاسَ الْخَنَّاسِ» وجهين: أحدهما — أنه الراجع بالوسوسة عن الهدى — الثاني — أنه الخارج بالوسوسة من اليقين .

قوله تعالى : الَّذِي يُوسُّوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿١٠﴾

قال مقاتل: إن الشيطان في صورة خنزير يجري من ابن آدم مجرى الدم في العروق، سطره الله على ذلك؛ فذلك قوله تعالى: «الَّذِي يُوسُّوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ». وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم». وهذا يصحح ما قاله مقاتل. وروى شهر بن حوشب عن أبي ثعلبة الخشني قال: سألت الله أن يريني الشيطان ومكانه من ابن آدم فرأيت أنه يده في يديه، ورجلاه في رجليه، ومشاعبه في جسده؛ غير أن له خطاً تحطم الكلب، فإذا ذكر الله خنس ونكس، وإذا سكت عن ذكر الله أخذ بقلبه. فعلى ما وصف أبو ثعلبة أنه متشعب في الجسد؛ أي في كل عضو منه شعبة. وروى عن عبد الرحمن بن الأسود أو غيره من التابعين أنه قال — وقد كبر سنه — : ما أمنت الزنى وما يؤمنني أن يدخل الشيطان ذكره فيوتده ! فهذا القول ينبئك أنه متشعب في الجسد، وهذا معنى قول مقاتل . ووسوسته هو الدعاء لطاعته بكلام خفي يصل مفهومه إلى القلب من غير سماع صوت .

قوله تعالى : مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿١١﴾

أخبر أن الموسوس قد يكون من الناس . قال الحسن : هما شيطانان ؛ أما شيطان الجن فيوسوس في صدور الناس ، وأما شيطان الإنس فيأتي علانية . وقال قتادة : إن من الجن شياطين وإن من الإنس شياطين ؛ فتعوذ بالله من شياطين الإنس والجن . وروى عن أبي ذر أنه قال لرجل : هل تعوذت بالله من شياطين الإنس ؟ فقال : أومن الإنس شياطين ؟ قال : نعم ؛ لقوله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » الآية . وذهب قوم إلى أن الناس هنا يراد به الجن . سموا ناسا كما سموا رجالا في قوله : « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ

الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ» ^(١) — وَقَوْمًا وَتَقَرَّأَ ^(٢) . فعلى هذا يكون « وَالنَّاسِ » عطفاً على « الْجِنَّةِ » ويكون التكرير لاختلاف اللفظين . وذكر عن بعض العرب أنه قال وهو يحدث : جاء قوم من الجن فوقفوا . فقيل : من أتم ؟ فقالوا : ناس من الجن . وهو معنى قول الفراء . وقيل : الوسواس هو الشيطان . وقوله : « مِنَ الْجِنَّةِ » بيان أنه من الجن « وَالنَّاسِ » معطوف على الوسواس . والمعنى : قل أعوذ برب الناس من شر الوسواس الذي هو من الجنة ومن شر الناس . فعلى هذا أمر بأن يستعيذ بالله من شر الإنس والجن . والجنة جمع جَنَى كما يقال : إنس وإنسي . والهاء لتأنيث الجماعة . وقيل : إن إبليس يوسوس في صدور الجن كما يوسوس في صدور الناس . فعلى هذا يكون « في صدور الناس » عاماً في الجميع . و« من الجنة والناس » بيان لما يوسوس في صدره . وقيل : معنى « مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ » أى الوسوسة التي تكون من الجنة والناس . وهو حديث النفس . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله عز وجل تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم به » . رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . قاله تعالى أعلم بالمراد من ذلك .

(١) آية ٦ سورة الجن . (٢) وذلك في قوله تعالى : « وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن ... » آية ٢٩ سورة الأحقاف .



بعون الله وتوفيقه ، تم تصحيح هذا الكتاب " الجامع لأحكام القرآن " للقرطبي في يوم ٢٦ من شهر رمضان سنة ١٣٦٩ هـ الموافق ١١ من شهر يوليو سنة ١٩٥٠ م .
وذلك في عهد صاحب الجلالة مولانا " الفاروق العظيم " راعي العلم والعلماء . وكان رئيس المجلس الأعلى لدار الكتب المصرية معالي الأستاذ الكبير الدكتور طه حسين بك ، وزير المعارف العمومية . والأستاذ أمين مرسى قنديل المدير العام لها .
هذا . ونسأل الله تعالى دوام التوفيق للدار فيما تبذله من جهود في نشر العلم والثقافة .
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ما

أحمد عبد العليم البردوني
بالقسم الأدبي

إصلاح خطأ

ج	ص	س	خطأ	صواب
١	١٣٥	١١	الذى تنى	الذى نثى
١	٣٦٨	٦	لأهم رب	لأهم رب
٢	٢٠٤	٧	في قوله « ومن يتخذ »	في قوله « من يتخذ »
٢	٢٤٢	١٨	على علاته هيرما	على علاته هيرما
٢	٣٠٥	١٥	كثير بن صخر	كثير أبو صخر
٢	٣٤٧	١٣	للذين يقاتلون	للذين يقاتلون
٣	٢٣٢	١٦	لما رجوا من	لما رجعوا من
٥	١٩٥	١٥	« يضاعفها » بنون العظمة	« نضاعفها » بنون العظمة
٦	٧٩	٢١	ج ٤	ج ٥
٦	٢٣٢	٢٠	عتاب بن أسيد	عتاب بن أسيد
٧	٧	١٢	يتوفى الأنفس	يتوفى الأنفس
٧	١٣٦	٢	تطيف شد	تطيف به شد
١٠	١٢٢	٢	هذا وليكم	هذا وليكم
١١	٢٧٨	١٦	نشر الله الميت فنشر	نشر الله الميت فنشر
١٤	٢٠٠	٤	الى خمسة أسماء	لى خمسة أسماء
١٤	٢٤٨	١٠	« تكون قريبا »	« تكون قريبا »

ج	ص	س	خطأ	صواب
١٦	٤٣	٧	فمن الرفق به أن يتحلله	فمن الرفق به أن يتحلله
١٦	١٦٤	٨	وانما خالف بينهما	وانما خالف بينها
١٦	١٧٢	١٥	ويرون الثواب	ويردون الثواب
١٦	١٨٤	١٨	عجز بيت للراعى ، وصدره	صدر بيت للراعى ، وعجزه
١٦	٣٠٠	١٩	فتماديا حتى ارتفعت	فتماريا حتى ارتفعت
١٦	٣٠٧	١٦	الصوت الذى يتأذى به	الصوت الذى [لا] يتأذى به
١٦	٣١٢	١٦	على قنطار دين	على قنطار دين
١٨	١٧٥	٩	اللهم رب السموات... ورب...	اللهم رب السموات... ورب...
١٨	٢٧٦	٥	نخرج مخرج الإذلال	نخرج مخرج الإذلال
١٨	٣٠٨	٥	قوما صالحين من آدم ونوح	قوما صالحين بين آدم ونوح
٢٠	٥٣	٤	وأصل اللّم	وأصل اللّم

وقفنا أثناء التصحيح على هذه الأخطاء فى الأجزاء الماضية أثبتناها هنا إتماما للفائدة

أحمد عبد العليم البردوني

بالقسم الأدبى بدار الكتب المصرية



بمؤن الله وجمیل توفيقه قد تم طبع الجزء العشرين المنتم إلی كتاب
" الجامع لأحكام القرآن " للقرطبي بمطبعة دار الكتب المصرية
فی يوم الأحد ١٥ شوال سنة ١٣٦٩ (٣٠ یولیہ سنة ١٩٥٠) م

محمد نديم
مدير المطبعة بدار الكتب
المصرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ١٥٢/١٩٤٩/٥٠٠٠)



COLUMBIA UNIVERSITY



0026814897

DATE DUE

DATE DUE

GL JUN 12 1980

GL JUL 11 1980

GL AUG 8 1980

GL FEB 19 1981

09761136

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD.

MAIN ENTRY

PRINTED IN U.S.A.

89761136

JUN 18 1963

